

لَيْسَ إِنْ تَوَلَّوْهُكُمْ قِيلَ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ  
كَأَيُّ لَبٍِّّ وَأَيُّ أَوَّلَ الْآخِرِ الْمَكْرُ وَالْكَسْبِ النَّبِيِّ

## حصہ اول

مُعَيَّرًا لِحَقِّ

معروف بہ

دلائل قاطعہ

في معرفة

## فرقة ناجیه

جسکے دیکھنے سے یہ معلوم ہو جائیگا کہ ایمان و اسلام کس کو کہتے ہیں اور کلمہ گو و اہل قبلہ ہونا کیا چیز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ فرقہ ناجیہ کی علامت و نشانی کیا ہے۔ انھیں علامت و نشانی کو پیش نظر رکھ کر ہر مصلح باسانی اس امر کو معلوم کر لے گا کہ تہتر فرقے میں فرقہ ناجیہ کون ہے، باہتمام محمد عبدالولی ابن علامہ آسی مولانا مولوی عبدالعلی صاحب مدراسی مرحوم و مغفور

اِسْمِ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ وَكَانَ مُحَمَّدٌ مِّنْ

اِسْمِیْ لَیْسَ بِوَنَکَلٍ لِّکُمْ مِّنْ حِجَّتِیْ



## فہرست بعض کتب مناظرہ و مباحثہ مذہبی مطبوعہ اصح المطابع آسیسیس

**فتح المبیین مع تنبیہ الیہ** (اردو) اس کتاب میں محدثانہ تحقیق سے ان تمام مسائل کی تحقیق کی گئی جو جنین امام عظیم رضی اللہ عنہ کی اہمیت کا اثر ہے اور ان کے جواب درج ہوئے۔ رسالہ تنبیہ الیہ میں جن میں بڑی تحقیق سے تقلید فقہی کا جواب احادیث صحیحہ سے ثابت کیا گیا جو اس کتاب کے صحیح و لازم اہل ہونے پر عطا ہوئے شریفین اور ہندوستان کے تمام علمائے مہرین اور

تقاریر میں ہر ایک کی تعداد ۴۰۰ ہو گئی۔ (دعہ)

**نصرۃ المجتہدین مع** یہ کتاب رد فقہ مذہب میں پہلے بھی تھی اب بعد نظر ثانی و درستی عبارت و اضافہ رسالہ جواب الیہ

**جامع المقلدین** (اردو) موسوم بہ جامع المقلدین دوبارہ بہت خوبی و خوش اہلی سے چھاپی گئی ہو گئی۔ (دعہ)

**نصرۃ المقلدین مع** وہابیوں کی تردید میں یہ کتاب ہر سال جامع الشواہد میں شاہرہ عطا کے مخطوطہ مہرین میں آخر میں ایک

**جامع الشواہد** (اردو) الزامی مضمون میں بخاری و مسلم کے روایات پر علمائے حج و عمرہ نے جو جرحین کی ہیں ان سب کا

تذکرہ ایک ترتیب وار جدول میں مندرج ہو گئی۔ (دعہ)

**تقریر المفسرین** (اردو) اس کتاب میں اکابر علمائے فقہیہ پر جو اعتراضات وارد ہوئے ہیں ان سب کی معقول تردید و مقلدین

امام عظیم رضی اللہ عنہ کی قرآن و حدیث سے تاخیر کی ہو گئی۔ (دعہ)

**وہابی نامہ** وہابیوں کی تاریخ مہرین شریفین سے لکھا جاتا ہے اس کے سلطان سے شکست کھانے ان کے عقائد

کی وضوح کے فارسی میں بھر سکندریہ نامہ نظم ہو گئی۔ (دعہ)

**دیوان حنفی** ایہ دیوان ملاحضت خوان فارسی زبان میں ہو گئی تحقیق کی تائید اور وہابیت کی تردید میں قابل فہم

غیر مقلدین پر غل کا رد اسی بحد و قافیہ میں مقلد کی طرف سے مرقوم ہو گئی۔ (دعہ)

**سیف المقلدین** یہ کتاب مولانا عبد الجلیل صاحب لٹریچر نے فارسی زبان میں تالیف فرمائی ہے اور ان شبہات کی

تحقیق کی ہے جو حضرات غیر مقلدین کے دلوں میں مذہب حنفیہ کی جانب سے پیدا ہوتے ہیں بڑی بے تعلیمی سے تحقیق طرز پر

نام اعتراضات کا جواب دینے اور ثابت کیا گیا کہ امام الاصفہانی رضی اللہ عنہ کے اجتہادات ہرگز قرآن و حدیث سے مختلف نہیں

ہر بات کی دلیل دی ہے اور ہر دلیل کی سند لکھ دی ہے امام صاحب کی سوانح عمری و دیگر ائمہ مذہب کے حالات و واقعات مناظر

علمی و لطائف و غریبہ بھی علم الرجال اور تاریخ کی کتابوں سے جمع کر دیے ہیں کتاب کی عبارت صاف و سلیس ہے

اور ۴۴ صفحوں پر تمام ہو گئی۔ (دعہ)

**مباحثہ کارروائی** یہ مباحثہ نہایت جگت پر شاہد ساری آفتاب ہیں کے مسئلے مقلدین میں ہر روزانہ تقریریں

سنی و شیعہ (اردو) جو مقلدین کے ہتھیار سے نہایت صاحب کے سامنے قلبہ ہو جاتی تھیں اس کا رد و مباحثہ

میں جلسہ شائع کی گئی ہیں قیمت صرف۔ (دعہ)

**حاجت الحق** (اردو) اس کتاب میں فاضل مصلحت نے مقلدین اور اہل حدیث کے متنازع مسائل کے مابین جہد و تحقیق

طلب قرار دیکر تحقیق کی ہے طرز بیان حقیقہ ہے۔ (دعہ)

يَا فَاتِحَ الْعَالَمِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق السموات والارض والعرش استوى والصلوة والسلام على رسوله سيدنا

محمد المصطفى خير البية والورى ارسله الله الى كافة الخلق بالهدى وعلى آله الذين هم سفن النجاة

من ركبه على واصحابه الذين هم نجوم الهدى فمن اقتدى بهم فقد اهتدى رضوان الله تعالى

عليهم اجمعين اما بعد واضح ہو کہ اس زمانہ شر القرون میں مذہبی دنیا کی عجیب حالت ہے خصوصاً ملک ہند میں

مذہبی کا فتنہ اسلام پر باد مخالف کے کیسے کیسے جھونکے چل رہے ہیں کہ احتیظ و الامان۔ مگر الحمد للہ اسلام وہ

دین ہے کہ جو اسپر گراوہ کٹ گیا اور جس پر یہ گراوہ پس گیا اسی مال ہو گیا حق تو یہ ہے کہ اگر اسلام آت الدین

عند الله الاسلام نہوتا۔ تو صفحہ ہستی پر اس کا نام و نشان بھی باقی نہ رہتا تا بیخ دان پر یہ امر مخفی نہیں ہے

کہ ظہور اسلام کے روز اول سے آج تک اس کے دشمنوں نے کیسے کیسے حلقے کیے اور کیسی کیسی اجتماعی

قوتوں اور اتہامی کوششوں سے اسلام کے شادینے کی تدبیریں کیں مگر حمد للہ تعالیٰ آفتاب اسلام اپنی

کمال عظمت و جلالت کے ساتھ تابان و درخشان اور لٹھروہ علی الدین مکہ کا جلوہ نمایاں ہی رہا۔ احمد شر

کہ ہر ہر گوشہ زمین پر آفتاب اسلام پر تو افگن ہے بڑے بڑے سر بلند پہاڑوں کی چوٹیوں سے گزر کر رہا ہیں

اسلامی تقاریر کی آواز گونج رہی ہے اور اس کی سطوت و شوکت کی ہیبت کفار کے دلوں پر چھائی ہوئی

ہے۔ آفتاب اسلام کی عظمت و جلالت سے بڑے بڑے شیر چوہوں کی نگاہیں خیرہ ہو رہی ہیں۔ مخالفین

اسلام کے علاوہ دوست نہاد دشمنان دین کے حلوں سے بھی کبھی اسلام کو مہلت نہ ملی اس غریب الوطن

اسلام پر جب کوئی قابو نہ چلا تو بید یون نے اسلامی صورت بنا کر اسلامی جامہ پہن کر بڑے بڑے

حقانک حملے کیے جن کی سطحی نظر تھی ظاہر صورت دیکھ کر اور ان کے اندرونی راز کے اور اک سے قاصر ہر



چشم زخم اٹھایا بلکہ اٹھاتے جاتے اور ٹھوکر پٹھوکر کھاتے جاتے ہیں مگر انفس ہوشیار و بیدار نہیں ہوتے  
لیکن وہ مخلصین جن کے لیے وعدہ آئی ہو چکا ہے ان عبادی لیس لك علیہم سلطان وہ اُنکے  
مکرو زور سے بچتے رہے اور باوجود مخالفوں کے کمال کوششوں کے انھیں بچا دیا اور انھیں ہوشیار و بیدار نہیں ہوتے  
انشاء اللہ تعالیٰ زمانہ وجود و کسبہ اور دیکھنے کی طرح کے فتنے نے نئے خیالات نے نئے عقائد و مذہب کا طوقان برپا کر  
اگرچہ حقیقی و شکیری فتنے تو ہوں گے پناہ پناہ نہ جھلانا سخت مشکل ہو ہر ایک کی زبان پر قال اللہ وقال الرسول  
بزم خود و سرور کی تفصیل و تکفیر اور ہر ایک کو دعویٰ کہ ناجی اور جنت کے وارث ہم ہی ہیں کل حزب  
بمالدیہم فرعون۔ اور یہ اصرار بھی نہیں کہ فرقہ تاجیہ ایک ہی ہے ما اعلیہ واصحابی مگر لوگ اس سے  
بے خبر ہیں اور نہیں خیال کرتے۔ من اضل ممن اتباع حواء سوال جب ہر فرقہ مدعی نجات ہے  
تو یہ کیوں کہ امتیاز ہو کہ کون فرقہ ناجی اور کون ناری ہے جواب۔ ایگزیر میرے نبوت ختم ہو چکی  
اور دین اسلام احمد و اکمل اویان کے احکام قائم ہو چکے ناقص و ناقص نہیں ہے۔ ہمارے  
ہادی برحق حضور احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی روشن ہدایتیں ہمارے پیش نظر ہیں  
کتاب و سنت سے حق و باطل ہدایت و ضلالت کا فیصلہ کامل ہو چکا حالت متظرہ باقی نہیں رہی  
پس طالب حق اور صاحب عقل سلیم اگر بہ نظر انصاف منصف مزاج ہو کر دیکھے گا تو کاشمیں فی نصف انہما  
سے بھی زیادہ تر روشن پائیگا اور معلوم کر لیاگا کہ کون ناجی ہے اور کون ناری۔ اسے ایمان والو اُدھم  
تمہارے خالق یکتا مالک ارض و سما صاحب عرش و عیسیٰ کا فرمان سنا دیں اور حضور سرور انبیاء محبوب  
خدا علیہ التیمتہ والثناء کا ارشاد بتا دیں۔ اگر تعصب و عناد سے یکسو ہو کر بہ نظر انصاف طالب حق ہو کر  
دیکھو گے تو بہ چشم سر عیان دیکھ لگے کہ حق و باطل کیا ہے اور ناجی یا ناری کون ہے بعون اللہ توفیق  
اب ہم چند مقدمے ترتیب دیتے ہیں۔ اسے حضرات آپ مذہبی پابندی سے نہیں بلکہ بحیثیت  
ایک منصف کے ملاحظہ فرمائیں حق سے باطل کو امتیاز دیکھیے اور راہ نجات کو ناری سے جدا کیجیے  
یہ مقدمات ہی محکم و معیار ہیں کھوٹے کھرے اور حق و باطل کی۔ اس پر آپ ہر فرقہ کے مہول  
مذہب کو پیش کر کے موازنہ کیجیے جو اُس کے موافق ہو و ناجی ہے اور جو مخالف ہے وہ ناری ہے

واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم و هو الموفق والمعین و علیہ توکلت و بہ نستعین  
مقدمہ اول۔ ایمان و اسلام کو کتے ہیں اور یمن و مسلمان ہونا کیا ہے جاننا چاہیے کہ اللہ  
تعالیٰ جل شانہ بیود و نصاریٰ جو اپنے تئیں اہل قبلہ کہتے ہیں اُن کے رد میں ارشاد فرماتا ہے لیس الہوان  
تولوا و جو حکم قبل المشرق والمغرب ولكن الہرمن امن باللہ والیوم الآخر والمملکة والکتاب والنسبین واضح ہو  
ہو کہ ہر اسم جامع ہے ہر طاعت و اعمال خیر کو جو موجب ثواب اور مودی الی الجنة اور باعث تقرب الہی ہو  
چونکہ یہودیت المقدس کے مغرب کی طرف اور نصاریٰ مشرق کی طرف نماز پڑھتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ یہی  
ہر دیکھی ہے لہذا اُن کے زعم کو اللہ تعالیٰ رد فرماتا ہے کہ نہیں ہے یہ کی یہ کہ تم نہ کہ مشرق اور مغرب کی طرف  
لیکن یہی یہ ہے یا نیک وہ ہے جو ایمان لاوے اللہ تعالیٰ پر اور دن قیامت پر اور فرشتوں پر اور کتابوں پر  
اور پیغمبروں پر ف ایمان کو خاص فرمایا ان پنج چیزوں پر جن کے ضمن میں بہت سی چیزیں ہیں کہ اُن کی  
تصدیق اہل ایمان پر لازم ہے (خازن تفسیر فی تفسیر کبریٰ وغیرہ) کفر و اسلام میں ہی چیزیں مابہ الامتیاز ہیں۔  
شریعت مطہرہ اپنی اسی پاکیزہ تعلیم سے۔ کافر کو یمن اور مشرک انجس کو موجد بناتی ہے۔ دیکھو ایمان  
امن باللہ ومملکتہ وکتابہ ورسلم والیوم الآخر والقدر خیر وشر من اللہ تعالیٰ والبعث بعد الموت  
تعریف ایمان کی فقہاء کرام یہ فرماتے ہیں الایمان تصدیق بالقلب اقرار باللسان یعنی ایمان تصدیق کرنا  
دل سے اور اقرار کرنا زبان سے ہے اور کس چیز کی تصدیق تصدیق بمجاہدہ النبی من عند اللہ یعنی  
تصدیق ہر اُن امور کی جو لائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے (۳) عقائد اسلام میں ہے۔  
پوشیدہ نہ رہے ایمان عبارت ہے تصدیق اور اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان ہے نزدیک امام ابو منصور  
مازیدی اور جو محققین کے امتی الغرض یہ صفت اور تعریف ہے ایمان کی۔ پس جس نے زبان سے اقرار  
کیا اور دل سے تصدیق نہ کی اُس کو شریعت نے منافق کہا ہے (۴) اجماع المتفقون قالوا بالستہم  
علی خلاف ما فی قلوبہم فتہمد انک رسول اللہ ط واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہد یعلم ان  
للمنافقین لکذون فیما اضمروہ و لخالفا لخالقہ و جلالین چونکہ منافقوں کے دلوں میں تصدیق تھی  
لہذا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ منافقین کا وہ ہیں جو کچھ وہ اقرار کرتے ہیں وہ مخالف ہے اُن کے



ما فی الضمیر کے پاس مستوجب ہیں وہ عذاب الیم کے (۵) ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار وهو  
 تعمرها ولن تجد لهم نصيرا ما نفعنا من العذاب الا الذین تابوا من النفاق واصلحو اعمالهم واعتصموا  
 وثقوا بالله واخلصوا دينهم لله من الیافا وظل مع المؤمنين فیما یوتونه فی الاخرة (جلالین خلاصہ  
 یہ کہ منافقوں کے لئے قعر جہنم ہے جس میں سخت عذاب ہے اور ہرگز عذاب سے بچانے والا کوئی نہیں مگر  
 یہ کہ وہ توبہ کریں نفاق سے اور سنو این اپنے اعمال کو اور اعتما کریں اللہ پر اور خالص کریں اپنے دین کو  
 اللہ ہی کے لئے ریا وغیرہ سے تب وہ لوگ ایمان والوں کے ساتھ ہونگے اجر میں قیامت کے دن ف  
 اسے حضرات یہ وعید و تمہید ان کے لئے ہے جو حضور سید المرسلین کی معیت میں نماز ادا کرتے میدان جنگ  
 میں کافروں سے جہاد کرتے۔ بایں ہمہ ان کے لئے جہنم میں اللہ عذاب بسبب اس کے کہ ان کے دلوں میں  
 تصدیق تھی۔ قرآن وغیرہ منافقین کا کیا مشر ہو اکتب یہ کہ دیکھو۔ اس طرح جس کے دل میں تصدیق تھی مگر بسبب  
 عناد کے اُس نے جحد و انکار کیا وہ بھی کافر با جیسے اکثر یہودی وغیرہ مثل حی بن اخطب و یاسر بن اخطب کے  
 نقل حضرت ام المومنین صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ میں اپنے باپ و چچا کے نزدیک محبوب  
 ترین اولاد تھی جس دن حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے تو  
 دونوں آپ کو دیکھنے کو گئے اور اول صبح سے تا غروب آفتاب آپ کی ملازمت میں رہے بعد اُس کے جب  
 رات کو اُسے تو اتنے تھکے تھے کہ اُسے ہی آرام کے لیے لیٹ گئے میں اپنی عادت کے موافق اُن کے پاس  
 گئی مگر وہ دونوں میری طرف متوجہ نہ ہوئے۔ اس درمیان میں میرے چچا نے میرے باپ سے کہا اے ابو ہریرہ  
 یعنی یہ وہی بیغمبر آخر الزمان ہیں جن کی تعریف بتینے تو ریت میں پڑھی ہے میرے باپ نے کہا کہ ہاں قسم ہے  
 خدا کی پھر چچا نے کہا کہ خوب یقین ہے اس بات میں کہ یہ وہی ہیں اُس نے کہا نعم واللہ انہ ہوں ان  
 قسم ہے خدا کی یہ وہی ہیں چچا نے کہا تو اپنے دل میں اُن کی طرف سے کیا پاتا ہے محبت یا عداوت اور سننے  
 کہا اللہ اذۃ واللہ پھر جب تک زندہ رہے دونوں شقی حضور سرور انبیاء علیہ التئیمۃ والثناء کی عداوت میں گر گئے  
 رہ کر خسر الدنیا والاخرہ ہوئے (جذب القلوب سیرۃ النبویہ) اور مثل ان کے بکثرت شقی عذاب الیم کے  
 سزاوار ہوئے ایسے ہی لوگوں کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین اتیناھم الکتاب یعرفونہ

کما یعرفون ابتاء ہم وان فویقا منهم لیکتبون الحق وہم یعلمون یعنی جن کو وہی ہے جتنے کتاب وہ  
 جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسا پہچانتے ہیں جیسا کہ وہ پہچانتے ہیں اپنی اولاد کو بذریعہ نعت  
 وصفت حضور کے جو ان کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ فرمایا حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ  
 البتہ تحقیق پہچان لیا ہے آپ کو جبکہ دیکھا۔ جیسا کہ پہچانتے ہیں ہم اپنی اولاد کو اور ہماری معرفت حضور کے لیے  
 بہت زیادہ ہے (جلالین) الغرض با وجود معرفت کے جنھوں نے جحد و انکار کیا وہ بھی کافر ہوئے۔  
 یلہ جو تصدیق کے جس نے ادائے شہادت نکلیا اور آپ کی اتباع و پیروی کو اپنا باعث تنگ و عار سمجھا۔  
 جیسے ابوطالب وغیرہ وہ بھی کافر ہے المختصر جو احکامات حضور سرور عالم فرمودہ دینی آدم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ جل شانہ خالق ارض و سما ملک عرش و کرسی کی طرف سے لائے اُن سب کی دل سے  
 تصدیق کرنے کا نام ایمان ہے اور زبان سے اُس کا اقرار و انکار شرط ایمان جس کسی نے اُس میں شک یرب  
 کیا یا جحد و انکار کیا وہ مومن ہی نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انما المومنون الذین امنوا باللہ ورسولہ ثم لم  
 یزتابوا واضح ہو کہ انما کلمہ ہر ہے یعنی مومن وہی لوگ ہیں یعنی اپنے ایمان میں کچھ جو ایمان لائے اللہ  
 رسول پر شہدہ نہ پرتابوا المیشکو فی الایمان (جلالین) اس جملہ کو بصیغہ نفی جحد فرمایا یعنی مطلقاً نفی کے  
 یعنی پھر مطلقاً نہیں شک کیا انھوں نے ایمان میں ف پس معلوم ہوا کہ شک و ریب منافی ایمان ہے  
 لہذا تصدیق و یقین کا نام ایمان ہے و قد بر

### المقدمة الثانية فی بیان اهل القبلة

علامہ خرازی تحت آیه کریمہ لیس البدر کے فرماتے ہیں ان استقبال القبلة لا یكون بئ الذ الذلیک  
 مقارنہ معرفۃ اللہ وانما یكون بئ اذا اتی بہ مع الایمان وسائر الشرائط کما ان الجدة لا تكون  
 من افعال البر الا اذا اتی بها مع الایمان باللہ ورسولہ فاما اذا اتی بها بدون هذا الشرط فانها  
 لا تكون من افعال البر (تفسیر کبیر) خلاصہ عبارت یہ ہے کہ مجرد استقبال قبلہ کی نہیں جبکہ نہ مقارن  
 اس کے معرفت بموجب حقیقی کی اور جزا میں نیست کہ استقبال قبلہ ساتھ ایمان اور اُس کے تمام شرائط کے ہو تو  
 وہ نیکی ہے جیسا کہ مجرد سجدہ افعال نیک سے نہیں مگر جبکہ ہو اللہ رسول پر ایمان کے ساتھ انتہی۔



ملا علی قاری فرماتے ہیں۔ ستم اعلیٰ ان المراد باهل القبلة الذین اتفقوا علی ما هو من ضرورات  
الدین کحدوث العالم وحشر الاجساد و علم الله بالکلیات والجزئیات وما اشبه ذلك من  
السائل البہمات فمن واطب طول عمره علی الطاعات والعبادات مع اعتقاد قدم العالم  
او فحق الحشر او فحق علمه سُبْحَانَهُ تعالیٰ بالجزئیات لا یكون من اهل القبلة (شرح فقہ الکبر)  
یعنی پس جان تو کہ تحقیق مراد اہل قبلہ سے وہ ہیں جنہوں نے اتفاق کیا ہے اُن چیزوں پر جو ضروریات دین  
سے ہیں جیسے حادث ہونا عالم کا اور حشر اجساد اور علم الہی کا محیط ہونا کلیات اور جزئیات کو اور جو کچھ مشکل  
اس کے ہے پس جو شخص موافقت کرے تمام عمر طاعت و عبادت پر باوجود اعتقاد قدم عالم یا نفی حشر  
یا نفی علم یا ریتعالیٰ ساتھ جزئیات کے ہو گا وہ اہل قبلہ سے ستر المختار کے قول۔ وکل من کان من اهل  
قبلتنا لا یکفر بها کے حاشیہ میں لکھتے ہیں ای بالبدعة المذكورة المینة علی شبهة الا اختلاف  
فی کفر الخالف فی ضروریات الاسلام من حدوث العالم وحشر الاجساد ونفی العلم بالجزئیات  
وان کان من اهل القبلة الواظب طول عمره علی الطاعات كما فی شرح التعریر رد المحتار ص ۵۷  
اس عبارت کا مطلب بھی فقہ الکبر کی شرح کے مطابق ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ بلکہ یہ تصریح ہے جو کہ ضروریات  
دین کا منکر ہو جس کے کفر میں اختلاف ہی نہیں اگرچہ تمام عمر وہ طاعت و بندگی میں مصروف رہے۔

فاحفظ ولا تکن من الجاحدین

### المقدمة الثالثة فی احکام البدعین

در مختار میں ہے (دمبتدع) اے صاحب بدعت وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بعبادة  
بل بنوع شبهة یہ تعریف ہے اہل بدعت کی یعنی بدعت یہ ہے کہ معتقد ہونا خلاف اس کے جو معروف  
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے قال الشافعی یہ جیسے پیروں پر سچ کرنا اور سچ خفیہ سے انکار کرنا  
شیعون کا ہے (رد المختار) مگر یہ خلاف یہ سبب ہونا کہ یہ سبب شبہ کے ہو۔

(قوله لا بمعاندة) اما لو کان معاندا لادلة القطعینہ التي لا شبهة له فیما اصل  
انکار الحشر او حدوث العالم ونحو ذلك فهو کافر قطعاً (رد المختار) الغرض انکار

حشر اور قدم عالم کا قائل کا فر ہے کیونکہ یہ نصوص قطعیہ کا انکار ہے اس میں تاویل و شبہ کی گنجائش نہیں  
ما در مختار میں ہے۔ (وان) انکر بعض ما علم من الدین ضرورة (کفر بها) کتوله ان الله تعالیٰ  
جسم کا اجسام (وانکاره صحبة الصديق) قال الشافعی: وفي الفتح عن الخلاصة وان انکر  
خلافة الصديق اذ عتق فهو کافر (رد المختار) ص ۵۷ یعنی اور اگر انکار کرے خلافت صدیق اکبر یا فاروق  
اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا وہ کا فر ہے وھکذا فی کبیری شرح مینہ ۵۷ تاویر شتی میں ہے: انچہ بقانون  
اصول دین مستقیم است آنست کہ نظر کنیم کہ اگر مستقیم تاویل کے مضی باشد بخلافت نفس ظاہر از کتاب یا  
از سنتی ثابت کہ عذر باوجود آن منقطع باشد یا رد انچہ است اجماع کردہ باشد تکفیر سے روا باشد زیرا کہ وہ  
حق ربیہ عذر از عذر خدا و احترام نگہداشتہ است و بی ضلالت گرفتہ استی بہ مولانا عبد العلی شجر العلوم تمولو النابین  
لکھتے ہیں۔ حکم کہ ثابت باجماع قطعی است منکر ان کا فر است مطلقاً نہ در شاخ بلخ و بخارا تا انکہ قوی دادہ اند  
بکفر و انفس بہمت انکار امامت فضل الصديقین و تفصیل سابقین اولین از مہاجرین و انصار باوجود ثبوت  
فضل نشان نبصوم قطعیہ و احادیث متواتر المعنی و جماع قاطع (در ہر عصر) رسالہ رور و افص مولوی و مرثوی  
حضرت مولوی محمد رضا علی رحمۃ اللہ علیہ) سکتے عقائد میں مذکور ہے۔ واستحلال المعصیة و  
استغفانہا کفر (تکمیل الایمان للشیخ الدہلوی) سے شرح مقاصد میں ہے و اما استحلال  
المعصیة بمعنى اعتقاد حلها کفرو صغیر کا کانت او کبیرۃ و کذا استہانۃ استی یہی گناہ صغیرہ  
یا کبیرہ اس کو حلال جاننا اور ہلکا سمجھنا کفر ہے فاحفظ۔

تنبیہ۔ حضرات ناظرین اس جگہ اُن حضرات کے قول پر توجہ فرمائیں جو بے ساختہ فرمادیا کرتے ہیں۔  
من صلی صلوٰۃنا واستقبل قبلتنا واکل ذیقتنا فذلک المسلم یعنی جو ہماری سی نماز پڑھے اور ہمارا  
قبلہ کا استقبال کرے اور ہمارا ذیقہ کھائے پس وہ مسلمان ہے یہ کہنا کمان تک صحیح ہے بیان مذکور بالا  
میں کتب عقائد اور کتاب وسنت سے یہ امر محقق ہو گیا کہ نہ مجرد استقبال قبلہ مسلمان ہونے کے لئے کافی ہے  
اور نہ باوجود انکار ضروریات دین کے کلمہ پڑھنا مسلمان ہونے کو کفایت کرتا ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو لوگ  
مناہق نہ لکھ جاتے اور نہ دین سے خارج کیے جاتے۔ حالانکہ وہ حضور کی اقتدا میں نماز پڑھتے تھے اور



آپ کی رحمت میں جہاد کرتے تھے بائینہ ان کے لیے فی الدنک الاسفل من النار ارشاد باری ہے۔  
 غرض یہ کہ لوہم کفر سے کفر ہی لازم آتا ہے اور انسان بے دین ہو جاتا ہے میری یہ غرض نہیں کہ کسی کو کافر  
 کہنے کی کوشش کروں۔ کلا واللہ اگر نہین میں کسی کو کافر کہہ کر مسلمان بنانا نہیں چاہتا بلکہ زومات کفر جس سے  
 کفر لازم آئے اس کو تبا دینا چاہتا ہوں تاکہ برادران دین اس سے بچیں کیونکہ طاعت و بندگی موقوف ہے  
 ایمان پر اور ایمان موقوف ہے صحت اعتقاد پر جس کا اعتقاد صحیح نہیں وہ مومن نہیں اور جو مومن نہیں اسکی  
 طاعت مقبول نہیں۔ قد بر

### المقدمة الرابعة ان ارتكاب الکفر ولو صلح وصام

روایت ہے۔ تادمہ رضی اللہ عنہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے لیے تشریف لیا رہے تھے  
 اور کچھ منافق بھی ساتھ میں تھے باخود کہنے لگے حضور کی شان اقدس میں یہ جو اہل الجبل ان یفتح قصبو  
 الشام و صونھا ہیما تھیما۔ یعنی ہیکر تاجے۔ یہ شخص کون ہے کہ شام کے محلوں اور قلعوں کو  
 یہ دور اور بعید ہے۔ پس مطلع فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر حضور نے ان سے دریافت  
 کیا تو انھوں عذر دیا کہ کیا پس اللہ تعالیٰ نے صاف لفظوں میں فرمایا لا یفتقد روقد کفرتم بعض ایماکم  
 یعنی نہ عذر کرو بیشک تم نے کفر کیا بعد اپنے ایمان کے (خازن۔ مدارک وغیرہما) ایسا ہی عبد اللہ بن ابی بن  
 سلول نے شان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں گستاخانہ کلمہ کیا یہ خبر حضور کو پہونچی تو اس سے استفسار فرمایا  
 اس نے جھوٹی قسم کھائی کہ میں نے نہیں کہا پس یہ آیت نازل ہوئی یحلفون باذنتہ ما قالوا ولقد قالوا  
 کلمة الکفر و کفروا بعد اسلامہم یعنی قسم کھاتے ہیں خدا کی کہ نہیں کہا اور بیشک تحقیق کہا انھوں نے  
 کلمہ کفر اور کفر کیا بعد اپنے اسلام کے (مدارک و خازن) اس منافق نے یہ کہا تھا کہ اگر تم پہونچینگے مدینہ میں  
 البتہ نکال دیا عزت مند مدینہ سے ذیل کو۔ کہا ہو صرح فی التفسیر۔ الغرض ان کے لئے فتویٰ کفر کا اللہ تعالیٰ  
 نے دیدیا۔ ان کا جہاد کرنا اور صوم صلوٰۃ ان کو مفید نہ ہوا۔ بعض کے کفر کی تصریح حضور نے فرمائی ہے  
 کہ وہ مسلمان ہی نہیں صنفان من امتی لیس لہما فی الاسلام نصیب المرجیۃ و انقد رویۃ  
 دو الامام محمد بن ابی عباس و قتال ہذا حدیث غریب فرمایا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

یہاں میں کہ ارتکاب کفر سے کفر لازم آتا ہے

کہ وہ گروہ ہیں میری امت میں کہ نہیں ہے اسلام میں ان کو حصہ۔ مرجیۃ اور قدریہ دوسری حدیث  
 القدیریہ مجوس ہذا الامہ ان مرضوا فلا تعود و ہمدان صافوا فلا تشہد و ہم  
 رواہ احمد و ابو داؤد عن ابن عساکر۔ یعنی قدریہ اس امت کے مجوس ہیں اگر بیاہوں تو بیمار پڑی  
 نہ کرو اور اگر مر جائیں تو جنازہ پر نہ جاؤ تنبیہ ہے۔ اصل یہ ہے کہ دار و مدار اور اعتبار نہہ و تقویٰ کا پایا  
 پر موقوف ہے اور صحت ایمان موقوف ہے صحت اعتقاد پر پس جو صحیح العقیدہ ہے وہی مومن ہے اور  
 اسکے اعمال مقبول۔ اور جو فاسد العقیدہ ہے وہ مومن ہی نہیں لہذا ان کی کوئی نیکی مقبول نہیں جیسا کہ  
 ارشاد ہوا۔ لیس لہما فی الاسلام نصیب۔ کیونکہ اصل ایمان کل حکامات شریعت کی تصدیق کا  
 نام ہے تو مومن بعض الکتاب و تکفرون ببعض کا نام ایمان نہیں ہے ایہ حضرات اصحاب بدر  
 رضوان اللہ علیہم جمعین کو جو شرف حاصل ہوا وہ کیونہیں ملا۔ حدیث قدسی ہے اعملوا اما شیعتم  
 فقد غفرت لکم۔ او فقد وجبت لکم الجنة یعنی جو چاہے کرو پس تحقیق تم بخش چکے تم کو اور  
 واجب ہوئی تمہارے لیے جنت (سیرۃ النبویہ وغیرہ متفق علیہ مشکوٰۃ) خیال تو کیجئے کہ کتنا بڑا شرف ہے  
 کہ جنت کا پر وازنل چکا وہ قطعی جنتی ہو چکے۔ مگر آداب محبوب کبریا کے لیے یہ وعید شدید دلا تھو و  
 لہ بالقول کچھ بعض کلم بعض ان تحبوا احبا لکم یعنی حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں  
 رفع صلوٰۃ اور بلند آواز کرنے کو موجب حبط اعمال فرمایا کہ اس کی ساری نیکیاں برباد ہیں کیونہو  
 یہ دربار ہے سلطان و دو عالم محبوب رب دو عالم کا۔ الیہ عز و ہ آواز بلند کرنا اتفاقاً و احیاناً تھانہ ہیں  
 قصائد از سائیکہ تھانہ استہزا و اہانت کا پس سچو کہو کہ جب ایسے قبولان بارگاہ احباب بدر وغیرہ کا صرف  
 آواز بلند کرنا حضور سرور عالم میں تمام نیکیوں کی بربادی کا سبب ہو تو ان کے غیر جو بلا گستاخی کریں بلکہ  
 رسالت میں ان کا کیا حشر ہوگا۔ تادمہ ۶۔ انضاد اخا ہم توفیق ادب و اللہ من قال باخدا و دوان  
 باشی یا عجز ہوش یار۔ وہاں یکے کے گویا بل بھی مقبول ہوگا بار سرور دو عالم کے لیے تادیب ہے  
 لا تجعلوا ادعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا یعنی نہ پکارو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔

صالحین و صالحات



المقدمة الخامسة في حكم من سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
أو عابه أو نقصه أو أهانه أو آذنا الله منها

اس جگہ پر قاضی عیاض کی شفا کی عبارت کا ترجمہ اس کی شرح نسیم الریاض و نیز ملا علی قاری کی شرح کے نقل کی جاتی ہے اسے ایمان والوں غور سے دیکھو فرمایا قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ سب لوگ جو بزرگین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا عیب رکھیں (پس جو کہے فلاں زیادہ علم والا ہے حضرت سے پس بیشک اس نے عیب رکھا اور آپ کی شان کو گھٹایا) یا آپ کی ذات میں نقصان بٹھیرایا۔ (ظاہری صورت یا باطنی سیرت میں) یا سب میں (مثلاً یہ کہے کہ آپ قریشی نہ تھے پس اس نے کفر کیا یا آپ کے دین کو یا شریعت کو ناقص کہا) یا آپ کی کسی خصلت کو اشارتاً یعنی آپ کی شان میں ایسی بات کہی جو لائق نہ تھی گو صراحتاً نہ کیا کسی چیز سے تشبیہ دی آپ کو بطریق برائی یا تحقیر کے یعنی تقیص کرے آپ کی اگرچہ نہ تو قصد برائی کا) یا چھوٹی کیا آپ کی شان کو (یعنی تحقیر سمجھا آپ کے بڑے مرتبہ کو یا چشم پوشی کی (یعنی ادنیٰ تقیص) یا عیب حیثی کی آپ کے (کسی حکم میں) پس وہ برا کہنے والا ہے (یعنی جو سب ذکر کئے گئے اور حکم اس کا برا کہنے والے کا بھی دیگر کسی فرق کے ان لوگوں میں اور حکم ہے کہ وہ قتل کیا جائے کوئی ان میں سے مستثنیٰ نہیں۔ اور اس پر اجماع کیا ہے علماء اور ائمہ فتویٰ نے زمانہ صحابہ سے اب تک۔ اور اس میں کچھ شک نہیں (کہ وہ قتل کیا جائے) صراحتاً برا کہے یا اشارتاً (دونوں برابر میں حکم میں) کہا ابو بکر بن منذر نے کہ جماع کیا ہے تمام اہل علم یہ ہے یعنی جماعت کثیر اور متقدمین نے مثل امام شافعی کے اس پر کہ جو برا کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ قتل کیا جائے مطلقاً۔ آپ کے مرتبہ اور عظمت کے محفوظ رکھنے کے لیے) اور یہی کہا امام مالک نے اور لیث بن سعد و احمد بن حنبل اور سخی ابن ماجہ نے اور یہی تقضیٰ ہی قول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اور نہ قبل کی جائیگی تو ہر اس کی ان لوگوں کے نزدیک (اور کہا محمد بن حنون نے کہ جماع کیا ہے علمائے کہ بیشک برا کہنے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تقیص کرنے والا کافر ہے اور حکم اس کا نزدیک ہست کے قتل ہے اور جو شک کرے اس کے کفر و عذاب میں وہ کافر ہے) اور برا کہنے

والے کے قتل پر فتویٰ دیا ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اور عقیان ثوری و اہل کوفہ نے اور امام اور زاعی رحمۃ اللہ علیہ نے اہل اسلام سے اور کہا ابو سلیمان خلیلی نے کہ میں نہیں جانتا کہ کسی مسلمان میں جس نے اختلاف کیا ہو اس کے وجوب قتل میں جبکہ ہر وہ مسلمان اور کہا احمد بن سلیمان صاحب سخون نے جو کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لے تھے وہ قتل کیا جائے اور کہا قاضی ابو عبد الرحمن بن مریبط نے کہ جس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنگ سے بھاگے اور یہ بقصد تقیص کے تو وہ قتل کیا جائے) (ہذا مقتبس من الشفاء مع شرح نسیم الریاض و ملا علی قاری فمن شاء زاد التفصیل فلیرجع الیہ) مسلمہ اگر کوئی بتدریب کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے میلے تھے تو وہ قتل کیا جائے (فارسی شرح دلائل الخیرات) امام ابو یوسف کے سامنے ذکر کیا کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کد کو پسند فرماتے تھے ایک شخص نے کہا میں اس کو پسند نہیں کرتا پس امام موصوف نے تلو لکھنے لگی اور فرمایا جنتی دالیمان تازہ کر ایمان کو اور نہ میں بیشک تجھ کو قتل کروں گا در قافہ مطبوعہ مصر جز ثانی ص ۱۱۱) اگر کوئی کہے محمد درویشک بود یا کہے جامہ پیریناک بود یا کہے قد کان طویل النظر۔ تو بعض کے نزدیک مطلقاً اور بعض کے نزدیک اہانتہ ایسا کہنا کفر ہے (عالمگیری فی احکام المرتین) الغرض ادنیٰ کلمۃ اہانت موجب کفر ہے۔ اللہم احفظنا۔ زیادہ طول کی اس مختصر میں نجائش نہیں شائق کتابوں کو ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

للمقدمة السادسة في المعاملات من المبتدعين

فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے نہ بھوکہ دیر کے ساتھ اور نہ ابتداء کرو ان پر سلام و کلام میں۔ رواہ ابو داؤد و عن عمر (مشکوٰۃ) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے جو بیگے آخر زمانہ میں بہت سے سکڑا اور فربہ اور بیان کرینگے تم سے جھوٹی حدیثیں اس قسم کی کہ جو نہ کہنے کبھی سنیں اور نہ تمہارے باپ و داداؤں نے سنیں پس بچو تم ان سے اور دور رکھو ان کو اپنے سے نہ گمراہ کریں وہ تم کو اور نہ فتنہ میں ڈالیں۔ رواہ مسلم عن ابی ہریرہ (مشکوٰۃ) اللہ تعالیٰ جل شانہ فرماتا ہے لا تجادل قوماً یؤمنون باللہ و الیوم الآخر و اذنت من حاد اللہ و رسوله یعنی نہ پائیکیا آپ راہی







اور اشکلی اور پچھلے اس شعب و ادوی سے جس میں کئی راہیں جمع ہوں اور لازم کچھ جماعت عامہ کو اور فرمایا  
 اتبعوا السواد الا عظمہ یعنی اتباع ادیروی کا بڑی جماعت کی کدواہ ابن ماجہ وغیرہ عن ابن عمر  
 سلمیٰ کہ لا یجوز علی الضلالتہ فی جمع ہوگی میری امت گمراہی پر کیونکہ ید اللہ علی  
 الجماعۃ اللہ تعالیٰ کا حفظ و حمایت کا ہاتھ ہوا پر جماعت کے رواہ الترمذی میں ہے جدا ہوا جماعت سے  
 کفایت شد خذ فی النادر رواہ الترمذی عن ابن عمر یعنی جو جدا ہوا جماعت سے جدا ہوا آگ میں جہنم میں گیا حضرت  
 ابو ذر سے روایت ہو من فارق الجماعة فموت فی النار فقل تلخ رقة الاسلام من عقیقہ رواہ احمد و ابو داؤد  
 یعنی جو جدا ہوا جماعت سے اگرچہ ایک ساعت ہو پس تحقیق نکال دی اس نے رسی اسلام کی  
 اپنی گردن سے۔ اللہم حفظنا خلاصہ آیتوں سے معلوم ہوا کہ جو مجموعی طور پر جبل اللہ کو  
 مضبوط پکڑے رہنے دی مسلمان ہیں با ایمان ہی رہینگے اور حدیثوں سے معلوم ہوا کہ طریقہ مانا علیہ  
 و صحابی وہ جماعت سواد اعظم ہے جو ان کے موافق ہے وہ ناجی اور جو ان کے مخالف ہے وہ  
 ناری ہے پس دیکھو کہ سواد اعظم کون ہے۔ یہ یہی بات ہے مشاہدہ کر لو کہ وہ فرقہ حضرات اہل حق  
 سنت و جماعت سے کثر اللہ تعالیٰ سواد ہم چونکہ مانا علیہ سے مراد اتباع سنت  
 اور اصحاب کانی اور سواد اعظم سے مراد یہی جماعت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت و جماعت  
 اس کا نام ہے۔ یہ نام ہی اس کا پتہ دے رہا ہے اور سلف سے آج تک یہ اپنے اسی نام سے  
 معروف و مشہور پایا جاتا ہے اور یہی وجہ تسمیہ اس کی سے کہ تبع سنت و سواد اعظم ہے اور لایب  
 و خفی شافعی۔ مالکی حنبلی۔ متقلدین ائمہ اربعہ ہیں۔ انہیں پرہت نے جماع کیا ہے انہیں یہ  
 اللہ کا ہاتھ ہے اور یہی لوگ ناجی ہیں اور یہی سواد اعظم ہیں۔ فرقہ مانے مخلصہ کو فردا فردا اگر کھینکا  
 تو مشاہدہ کیجئے گا کہ سواد اعظم ہی ہیں۔ کیونکہ انکا اصول دین ایک ہے بخلاف دیگر فرقہ مانے مخلصہ کے  
 کہ ان کا اصول دین مختلف حتیٰ کہ با خود ہا ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور ائمہ اربعہ کا اختلاف  
 فرعی ہے مانا علیہ و صحابی کے خلاف نہیں اور موجب رحمت ہے اس تقریر سے یہ امر بھی  
 محقق ہو گیا کہ اجماع امت مفسد اولہ شرعیہ کی ایک دلیل ہے کما ہو مصرح فی موضعہ۔ فسد ہر

ترجمہ بلکہ جو سواد اعظم ہے وہی جماعت عامہ کو اور فرمایا  
 اتبعوا السواد الا عظمہ یعنی اتباع ادیروی کا بڑی جماعت کی کدواہ ابن ماجہ وغیرہ عن ابن عمر  
 سلمیٰ کہ لا یجوز علی الضلالتہ فی جمع ہوگی میری امت گمراہی پر کیونکہ ید اللہ علی  
 الجماعۃ اللہ تعالیٰ کا حفظ و حمایت کا ہاتھ ہوا پر جماعت کے رواہ الترمذی میں ہے جدا ہوا جماعت سے  
 کفایت شد خذ فی النادر رواہ الترمذی عن ابن عمر یعنی جو جدا ہوا جماعت سے جدا ہوا آگ میں جہنم میں گیا حضرت  
 ابو ذر سے روایت ہو من فارق الجماعة فموت فی النار فقل تلخ رقة الاسلام من عقیقہ رواہ احمد و ابو داؤد  
 یعنی جو جدا ہوا جماعت سے اگرچہ ایک ساعت ہو پس تحقیق نکال دی اس نے رسی اسلام کی  
 اپنی گردن سے۔ اللہم حفظنا خلاصہ آیتوں سے معلوم ہوا کہ جو مجموعی طور پر جبل اللہ کو  
 مضبوط پکڑے رہنے دی مسلمان ہیں با ایمان ہی رہینگے اور حدیثوں سے معلوم ہوا کہ طریقہ مانا علیہ  
 و صحابی وہ جماعت سواد اعظم ہے جو ان کے موافق ہے وہ ناجی اور جو ان کے مخالف ہے وہ  
 ناری ہے پس دیکھو کہ سواد اعظم کون ہے۔ یہ یہی بات ہے مشاہدہ کر لو کہ وہ فرقہ حضرات اہل حق  
 سنت و جماعت سے کثر اللہ تعالیٰ سواد ہم چونکہ مانا علیہ سے مراد اتباع سنت  
 اور اصحاب کانی اور سواد اعظم سے مراد یہی جماعت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت و جماعت  
 اس کا نام ہے۔ یہ نام ہی اس کا پتہ دے رہا ہے اور سلف سے آج تک یہ اپنے اسی نام سے  
 معروف و مشہور پایا جاتا ہے اور یہی وجہ تسمیہ اس کی سے کہ تبع سنت و سواد اعظم ہے اور لایب  
 و خفی شافعی۔ مالکی حنبلی۔ متقلدین ائمہ اربعہ ہیں۔ انہیں پرہت نے جماع کیا ہے انہیں یہ  
 اللہ کا ہاتھ ہے اور یہی لوگ ناجی ہیں اور یہی سواد اعظم ہیں۔ فرقہ مانے مخلصہ کو فردا فردا اگر کھینکا  
 تو مشاہدہ کیجئے گا کہ سواد اعظم ہی ہیں۔ کیونکہ انکا اصول دین ایک ہے بخلاف دیگر فرقہ مانے مخلصہ کے  
 کہ ان کا اصول دین مختلف حتیٰ کہ با خود ہا ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور ائمہ اربعہ کا اختلاف  
 فرعی ہے مانا علیہ و صحابی کے خلاف نہیں اور موجب رحمت ہے اس تقریر سے یہ امر بھی  
 محقق ہو گیا کہ اجماع امت مفسد اولہ شرعیہ کی ایک دلیل ہے کما ہو مصرح فی موضعہ۔ فسد ہر

اب ایک دوسرے طریقہ بناؤں جس سے ناجی و ناری کی امتیاز باسانی ہو سکے اور طالب  
 حق حق سجانہ و تعالیٰ شانہ اپنے بندوں کو تعلیم فرماتا ہے کہ ہماری بارگاہ بے نیاز میں بصد عجز  
 و نیاز شبانہ روزیوں عرض و التجا کرتے رہیں اھدا الصراط المستقیمہ چونکہ علم الہی میں یہ تھا  
 کہ ہر فرقہ بزعم خود یہ دعویٰ کرینگے کہ صراط مستقیم ہمارا ہے طریقہ ہے لہذا یہ تمیز فرما دے۔  
 صراط الذین النعمت علیہم یعنی راہ ان لوگوں کی جن پر تو نے انعام فرمایا۔ اب ہادی و مصل  
 میں تمیز ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ راہ مستقیم انہیں کا طریقہ ہے جن پر انعام الہی ہو چکا ہے اور وہ  
 منعم علیہم کون مقدس اور برگزیدہ لوگ ہیں من النبیین و الصدید یقین و الشہداء  
 و الصالحین۔ یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور انہیں کی اتباع و پیروی کا  
 حکم دیا ہے اور ان ہی کا طریقہ راہ مستقیم و موجب نجات ہے (دکھائی تفسیر کبیر و خازن وغیرہما)  
 کیونکہ نعم علیہم میں خود حضور و انبیاء علیہم السلام و الصالحین کرام ضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین  
 میں صدیق شہید اور صالحین ہیں انہیں کا مجموعہ مانا علیہ و صحابی ہے۔ ان کا متبع و پیرو۔ متبع  
 سبیل المؤمنین ناجی اور ان سے منحرف یعنی ناری ہے و یکتب علیہم سبیل المؤمنین لہذا  
 ما توتی و نصیبہ جہنم و نساء و مہجرات یعنی جس نے اتباع کی سوا اس راہ کے جس پر  
 مومن ہیں اعتقاد و عمل میں ہم پیر و پیگے اس کو جدھر پھیرا ہے ادھر ہم داخل کر دینگے اسے جہنم میں  
 اور بری جگہ ہے پھر جان لی جہنم ف یہ آیت دلیل ہے اجماع امت کے حق اور محبت ہونے پر  
 مدارک۔ خازن وغیرہما) تنبیہ یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ بہتر فرقے ناری کو جو سے  
 ہوئے۔ کیا وہ اسلم کو دین۔ قرآن کو کتاب اللہ۔ کعبہ کو قبلہ۔ جالب سرور انبیاء علیہم السلام و الصالحین  
 پیغمبر و پیشوا نہیں جانتے کیا خداوند کریم کی واحدانیت کو نہیں مانتے۔ پس یہ ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ  
 وہ مانتے ہیں۔ بائیسہ وہ ناری ہیں۔ یہ کیوں۔ اسی لیے کہ وہ سواد اعظم مانا علیہ و صحابی کے  
 خلاف ہیں۔ انہوں نے نہ نئے عقیدے دین میں ایجاد کئے اور متبع نفس و ہوا کے ہوئے  
 اور راہ غیر سبیل المؤمنین کی اختیار کی شاہ عبدالعزیز اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں



درینجا مراد از اقراق است بحیثیت عقائد است پس منشاء دخول ناریمان  
عقائد کہ در انہما اقراق باشد شدلتی خلاصہ مرام یہ کہ اتباع مانا علیہ و صحابی موجب  
نجات ہے ان کا متبع ناجی اور منحرف ناری ہے العزیز و یہ مقدمات اس غرض سے ترتیب دیے  
گئے ہیں کہ آئندہ جو مباحث آنے والے ہیں ان کے فہم مقصد میں آسانی ہو۔ باشد العظیم  
میری ہرگز یہ غرض نہیں کہ کسی مسلمان کو کافر کہوں اور اپنا دل خوش کر دوں اور میں دوسرے کو کافر  
کہے خود مسلمان بننا چاہوں حاشا و کلا۔ ہاں بمقتضائے ہمدردی اسلام لبھو اسے الامر بالمعروف  
والنہی عن المنکر کے۔ ایسے شخص کو جو تو لا یا فعلا ترکاب کفر کرے۔ اس کو متنبہ کرنا ہر مسلمان پر واجب  
لہذا اس فرض سے اپنے میں سبکدوش ہونا چاہتا ہوں و ما علینا الا البلاغ بحضرات خدا و مذکریم  
و ما علیم ہے اس تحریر کا باعث نہ تعصب و عناد ہے نہ محاذ و نہ مکابره۔ کلا و اللہ سبکداز ہر حق  
و احقاق حق مطلوب ہے زمانہ موجودہ میں جو فرقے پائے جلتے ہیں مثلاً۔ وہابی تفصیلی رافضی  
ندوی پیچری قادیانی وغیرہم حکیم ایک فرقے کے عقائد کو ہمالا ذکر کرتے ہیں آئندہ ہر ایک کی  
تفصیلی بحث آگئی۔ ان کو کتاب و سنت پر جو ان مقدمات میں مذکور ہیں اور حق و باطل کی معیار  
و محک ہیں ان پر پیش کیجئے اور تعصب و عناد سے کیسو ہو کر منصفانہ طور پر نظر بصیرت نوچھ  
فرمائیے حق و باطل کا فرق مثل لیل و نہار کے آشکارا ہو جائیگا۔ واللہ بیدی من یشاء الی  
سبیل الرشاد فرقہ و ہابیہ اعمی جن میں عبد الوہاب نجد کی خیالات کا  
شاہد پایا جاتا ہے خواہ وہ مقلد ہوں یا غیر مقلدان کے عقائد کا ذکر کیا ایمان کے دو جز نہیں  
خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول سے خدا کا جھوٹھ بولنا یا امکان اس کا سے علم تفصیلی  
بار تعالیٰ کا حادث ہونا حضور سرور عالم کو بڑا بھائی اور اپنے کو چھوٹا بھائی جاننا  
چھوٹی مخلوق ہو یا بڑی خدا کے آگے چما رے بھی ذلیل جانتا سرور کائنات کی صبی  
و مجاہدین بلکہ ہر ائمہ سے تشبیہ دینا سے ہر طبقہ زمین میں مثل آپ کے پیغمبر ہونا آپ کے  
قصور کو برتر از کاؤخر سے کہنا یہ کہنا کہ آپ اپنے انجام کار اور خاتمہ کا حال نہ جانتے تھے

آپ اپنے زمانہ کے لوگوں کے لئے رحمت تھے نہ قبل و بعد کے لئے۔ تقلید شرک ہے اور تقلید  
مشرک و غیب ذلالت تفضیلیہ کا جناب علی کرم اللہ وجہہ کو افضل البشر بعد الانبیاء کہنا فرقہ  
روافضی کے عقائد قرآن شریف محرف ہے لیکن کلام اللہ جل و جلالہ عن موضع  
کلینی وغیرہ سیدنا ابو البشر آدم میں کفر کے اصول ثابت کرنا تفسیر صافی و کلینی حضور سرور انبیاء کو  
تبلیغ احکام میں قاصر کرنا روضہ و کلینی و کافی وغیرہما آپ کی اہانت میں یہ کہنا کہ جب آپ نے  
تبلیغ میں قصور کیا تو تمہید آئی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک (رفی علی)  
وان لم تفعل عذبتک عذاب الیم (تکلمہ حیات القلوب) آل رسول و جبر و سگان  
فاطمہ زہرا قبول کو کذاب۔ کافر۔ مرتد۔ زندیق یہ ہیں کہنا کتاب الانساب و تاریخ الاسادات  
کے صحابہ کو مرتد کہنا بخیر یا چم کے (حق یقین و کتاب وفاء النبی سے خلافت خلفائے راشدین کو  
غاصبانہ یہ صدیقین کو یہ کہنا۔ یکے از منافقین ابو رجاء السلمی بن رعد الاسلام) یہ فرقہ  
قازف عائشہ صدیقہ منکر عصمت انبیاء و ملائکہ علی مرتضیٰ کی الوہیت کا بعض قائل خدا کیلئے  
جرم قرار دینا۔ انبیاء و ائمہ کو تفسیر ساز کہنا تبر و لغت کے ثواب کو کلمہ۔ درود۔ تسبیح و تہلیل کے  
ثواب سے زیادہ جاننا (مصائب النواصب۔ صاحب النواقص ناصبی و خارجی  
حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ کے معاذ اللہ ایمان و اسلام کے منکر۔ اہل بیت اطہار کے دشمن و غلو  
پیا سے نیچھائی۔ صریحی ضروریات دین کے منکر۔ دوزخ جنت۔ بعث۔ نشر۔ عذاب۔  
قبر۔ خیر و شر معجزات کے منکر قرآن پاک ان کے نزدیک قابل زہیم۔ وحی مجذوبانہ کلام  
ناخبر اہماد و آسمان کوئی چیز نہیں کہانی تفسیر یہ خندۃ الان سب کا مجموعہ ہے جن کا توئی ہے۔  
بندہ جس بات کو دیکھتا تھا خدا کا حکم سمجھے اس کو بخوشی قبول کرے۔ پس اسلام کی حقیقت یہی ہے  
اور جملہ کلمہ گو حقیر ہیں سب سے خدا راضی ہے۔ ہر شخص اپنی سمجھ پر تکلف ہے جو کسی فرقہ کلمہ گو کی اہانت  
و تحقیر کرے اور مذہب کے لئے اس سے بغض رکھے یا کسی عقیدہ خاصہ کے سبب سے  
کسی کلمہ گو کو کافر یا گمراہ یا بدعتی کہے وہ خود گمراہ و کافر اور دشمن اسلام ہے اس کے تمام اعمال نماز



دیگر سب بیکار رہے در سالہ اتفاق مضامین الربیعہ رحمہ روڈ او لکھنؤ (زمینریہ کہ جسکو کلمہ توحید پر  
اقرار ہو خواہ وہ افغانی خارجی نیچری وہابی زینتی بدعتی) کسے بشد کچھ بھی عقیدہ کیوں نہ رکھتا ہو  
وہ مسلمان ہے درود و جملہ دستار بندی کان پور) قادیانی کا دعویٰ نبوت وحی و الہام محبت  
مہدیت بعض نمبون سے فضیلت معجزات مسیح کو مسمریزم کہنا۔ چار سونیون کی پیشین گوئی کی مذہب  
حضرت سیدنا امام حسینؑ کی تحفہ وغیرہ وغیرہ (اعجاز احمدی) ازاد فوج مرام۔ دافع البلاء معیار الانجاء  
ایحضرات۔ مذاہب مذکورہ بالا کو آپ کتاب وسنت پر پیش کر کے سوا نہ کریں اور کفر و اسلام و  
حق و باطل کا آپ ہی فیصلہ فرمائیں اور دیکھیں کہ مانا علیہ و صحابی کے موافق کون ہے واللہ اعلم  
اب یہاں سے تفصیلی بیان ان مذاہب کا شروع ہوتا ہے۔ ایحضرات کتاب  
سنت و اجماع امت سوا اعظم مانا علیہ و صحابی سے ان کو سوا نہ کیجئے اور حق کو حق اور باطل کو  
جدا کیجئے فیہا انا اشرع فی المقصود بعون اللہ الملک المعبود

### پہلا باب مذہب و ہابیہ کا عقیدہ۔ قولہ ایمان کے

و جزوین خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا و تقویۃ الایمان۔ مولوی اسماعیل صاحب۔  
اقول و باللہ التوفیق بیدار ازمتہ التحقيق۔ اے عزیز و کیا اصول دین اس قول کی  
تصدیق کرتے ہیں کہ مجروحان لینا خواہ تصدیق قلبی اقرار لسانی نہو ایمان کے لیے کافی اور نجات  
آخرت کے لیے بس ہے۔ ہم جب اصول دین کی طرف دیکھتے ہیں تو شارع علیہ السلام کی ہدایت  
کے مخالف اس کو پاتے ہیں۔ دیکھو مقدمہ اول تاکہ معلوم ہو کہ ایمان و اسلام کس کو کہتے ہیں۔  
الایمان تصدیق بالقلب و اقرا باللسان۔ ثناء و فیکہ دل میں یقین اور زبان پر شہاد  
نہو مومن نہیں۔ صرف جان لینا مفید ایمان نہیں ورنہ اہل کتاب بھی جانتے تھے اور ابوطالب  
بھی علم رکھتے تھے کہ بیشک حضرت پیغمبرؐ برحق ہیں چونکہ اداسے شہادت و اظہار اطاعت کیا  
لہذا مومنین میں ان کا شمار نہوا کما تر۔ مولوی شی کہ جنس بن شریق ثقفی نے ابو جہل سے  
تہنایا میں پوچھا کہ اس وقت میرے تیرے درمیان میں کوئی نہیں ہے یہ تو بتا کہ محمدؐ کے

نسبت تیرا کیا خیال ہے ایا وہ جھوٹے ہیں اپنے دعوے میں سچ کہ جسے کہا ابو جہل نے کہ محمدؐ کبھی جھوٹ  
نہیں بولے ہم لوگ ان کو امین پکارتے ہیں۔ لیکن جبکہ اولاد عبد المطلب میں سقاییت سے رفاقت  
مشورہ ہے ہاں ہمہ ان میں نبوت بھی مان لیجائے تو ہمارے لیے پھر کو کسی شے غوث کی باقی رہ گئی ہے  
دیسرۃ النبویہ الغرض اتنا جاننا اسکے لیے کافی نہوا آخر شد فرعون ہو کر وہ ہاک ہوا۔ اسے  
ایمان والو کتاب وسنت اور یہ قول تمہارے پیش نظر ہے کہ کفر ایمان کو بچاؤ جو مفید نجات ہو  
اُس کو مانو۔ واللہ العین

### قولہ باری تعالیٰ کو اپنے ماسوا کا علم و طرح پر ہے ایک وہ علم جو قبل وجود شیا کے حاصل ہے

یہ علم قدیم ہے دلی قولہ (دوسرا علم وہ جو بعد وجود شیا کے ہو یہ علم حادث ہے اس کو علم تفصیلی کہتے ہیں  
ازاحۃ العیب ص ۷ مصنف مولوی عین القضاۃ مطبوعہ عمدة المطابع لکھنؤ۔

اقول۔ اسے برادران دین داس صاحبان حق و یقین کیا شریعت مطہرہ نے یہ تعلیم دی ہے کہ صفات  
باری تعالیٰ سے بعض صفات حادث ہیں۔ کیا مانا علیہ و صحابی کا یہی مذہب ہے۔ کلا واللہ ہرگز نہیں  
ہمارے علمائے اہل حق نے تصریح کر دی ہے کہ محید ث۔ یعنی نہیں حادث لہ اللہ تعالیٰ  
کے لئے اسم و لا صفت۔ کوئی اسم یا کوئی صفت اس واسطے کہ اسما و صفات اس کے  
سب انہی ابدی مقدس ہیں صفات حادث سے (الدرالانصر شرح فقہ اکبر و التفصیل فی کتب لغت)  
الغرض یہ مذہب مردود و باطل ہے اسلئے کہ کتاب وسنت سلف و خلف کے مخالف ہے۔

باری تعالیٰ کی کسی صفت کو حادث قرار دینا۔ مسلم ہے کہ وہ محل حوادث ہو اور جو محل حوادث ہے  
وہ خود حادث ہے۔ واجب نہیں اور جو واجب نہیں وہ مجبور نہیں یہ نتیجہ ہے اس کی صفت کو  
حادث کہنے کا جس کی بنا پر خدا۔ خدا ازما۔ اعادنا اللہ منہا

چونکہ مسئلہ عقائد سے ہے اور مصنف ازاحۃ نے بہت بڑی غلطی کی ہے اسلئے مناسب مقام پر  
ہوتا ہے کہ اس کی کچھ تفصیل کر دی جائے تاکہ مسلمان واقف ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکل  
صغیر و کبیر۔ یعنی ہر چھوٹا بڑا۔ انگوٹھ کے اعمال اور جو کچھ ہو مویا لا ہے مستطو لکھا ہوا ہے لوح



میں تفسیر مدارک۔ اور خاندان میں ہے وکل صغیر و کبیر یعنی مخلوقات اور ان کے اعمال ان کے جہل و استطر  
یعنی مکتوب ہے انتہی۔ وَفِيهِ اَنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ یعنی ہر شے کی چیز پیدا کی اندازہ کی گئی  
اور لکھی گئی لوح محفوظ میں فرمایا ابن عباس نے ہر چیز مقدر ہے حتیٰ کہ تمہارا اپنے گال پر ہاتھ رکھنا  
خاندان (دفعہ) جب ہر جزئیات معلق ہے تقاضا و قدر پر تو اس کا علم بھی قبل وجود اختیار کے خدا کو ہونا لازم  
ہے۔ امام اعظم فرماتے ہیں۔ لم یزل عالماً بعلیہ بحیث لا یخرج عن علم شیء یعنی وہ عالم  
انہی ہے کوئی شے اس کے علم سے خارج نہیں۔ والعلم صفۃ فی الازل یعنی اللہ تعالیٰ کا  
علم ازلی ابدی منزه ہے زیادت و نقصان سے مقدس ہے صفات حدوث و امکان سے قال اللہ  
تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ (الدرالازہر شرح فقہ اکبر) علام علی اسی مقام پر فرماتے ہیں ان کی  
عبارت کا بجنسہ ترجمہ لکھتا ہوں۔ بیشک اسماء و صفات اللہ تعالیٰ کے سب ازلی ہیں جن کی ابتدا  
نہیں اور ابدی ہیں جن کی انتہا نہیں۔ نہیں حادث کوئی صفت اس کی صفات سے اور نہ اسم کو  
اسماء سے اسلئے وہ بجا نہ تعلقے واجب الوجود بالذات ہے کامل ہے اپنی ذات و صفات۔ یہ  
پس اگر حادث ہو کوئی صفت یا زائل ہو اس سے کوئی وصف۔ البتہ ہوگا قبل حادث ہونے اس  
صفت کے اور بعد زائل ہونے اس وصف کے ناقص مقام کمال سے اور یہ اس ذات باری کیلئے  
محال ہے پس صفات اس ذات پاک کو سب ازلی ابدی ہیں۔ انتہی (شرح فقہ اکبر لملا علی) اور  
صفت علم کی تحت میں فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ عالم جمیع موجودات ہے نہیں مخفی اس کے علم کی  
زیر جہر علیات و سفلیات میں اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر سر کو اور جو اس سے زیادہ مخفی ہو غیبات  
بلکہ اس کا علم محیط ہے ہر شے کو جزئیات و کلیات موجودات و معدومات ممکنات و محالات کو وہ جانتا  
و دانتا ہے ہر شے کو خواہ و ذات سے ہو خواہ صفات سے ساتھ علم قدیم کے کہ ہمیشہ سے موصوف ہر  
اس سے علی و جہر کمال۔ اور یہ جاننا ساتھ علم حادث کے کہ حاصل ہوا اسے ساتھ قبول و انفعال کے  
اور تغیر و انتقال کے نہیں ہے۔ تعالیٰ اللہ عن ذالک شاکر و تعظیم عما نہاک رہا نہ اور اس کے  
تہ صفات فعلیہ کے تحت میں فرماتے ہیں بیشک واجب الوجود لذاتہ واجب الوجود ہے ہر جہت سے

اسماء و صفات سے اور یہ معنی ہیں اس کے نہیں ہے اس کی کوئی صفت منقطعہ اور نہ حالت متاخرہ  
اس لئے کہ نہیں ہے ذات اس کی محل اعراض کے لیسے۔ انتہی بلفظہ (شرح فقہ اکبر لملا علی) اور  
شیخ علی بزدوی فرماتے ہیں کہ محدث لہ صفتہ و لا اسم یعنی نہیں حادث کوئی صفت  
اس کی اور نہ نام۔ اس لئے کہ اگر حادث ہو کوئی صفت اس کی یا زائل ہو اس سے البتہ ہوگا قبل  
حدوث اور بعد زوال اس صفت کے ناقص اور محال ہے (شرح فقہ اکبر للشیخ علی بزدوی)۔  
الغرض عبارات مذکورہ سے یہ نتیجہ ہوا کہ مصنف از حد کا یہ قول کہ باری تعالیٰ کا علم تفصیلی  
حادث ہے۔ صریحی جرد و دو باطل خلاف کتاب و سنت ہے مصنف از حد کے علم و تحریر پر کمال تحریر  
و تعجب ہوتا ہے کہ علم تفصیلی کہ صفت باری قرار دیکر پھر بھی حادث کہتے ہیں۔ اس پر طرہ فرماتے ہیں  
کہ وہ صفت کما یہ نہیں ہے۔ کمال بوالعجبی ہے۔ کیونکہ جب وہ صفت حادث ہے تو نہ محل  
حوادث ٹھیکر جس کا نتیجہ مذکور ہو چکا اور جب وہ صفت کما یہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ وہ صفات  
ناقصہ سے موصوف ہے عیاذ باللہ اور یہ برہمی البطلان ہے کیونکہ اس کی ذات مقدس منزه ہے  
نقص و زوال سے میں نہیں کہ سکتا کہ مصنف موصوف نے کیا ذات و صفات کو جدا جدا سمجھا ہے  
کیا کتب کا مہر پران کی نظر نہیں ہے یا وہ لیا مقبلاً ہو گئی ہے۔ اہل حق سے نزدیک ذات و صفات  
باری متبائن و غیر نہیں ہیں صاحب بدوالاتی فرماتے ہیں یہ

صفات اللہ لیست عن ذاتہ ولا غیر اسواء ذالک الفصل:

یعنی صفات اللہ تعالیٰ کی نہ ہیں ذات میں اور نہ غیر اس کی کہ جدا کوئی شے ہو شوح عقائد  
لسفھی میں ہے۔ ولہ صفات ازلیہ قائمۃ بذاتہ وہی کا ہو و لا غیرہ۔

یعنی ان صفات اللہ تعالیٰ لیست میں الذات ولا غیر الذات انتہی اور تفصیل اس کی بلا لائل  
تہیدانی شکور وغیرہ کتب عقائد میں مذکور ہے اس جگہ ان کا ذکر نا طول کل ہے صحیح مذہب  
یہی ہے کہ صفات باری نہ ہیں ذات باری میں نہ غیر۔ پس باوجود اس کے کہ صفت کو حادث کہنا  
کمال جرات و گستاخی ہے۔ شان احییت میں جو منجالی الکفر ہے۔ اللہم حفظنا قال الامامنا الامام



وصفاته فی الازل غیر محدثۃ ولا مخلوقۃ ومن قال انها مخلوقۃ  
محدثۃ او وقف او شکت فیہا فهو کافر باللہ تعالیٰ (فقہ اکبر) یعنی  
اللہ تعالیٰ کے صفات ازل میں نہ حادث ہیں نہ مخلوق اور جو کہے وہ حادث یا مخلوق ہیں یا توقف  
کرے یا شک کرے پس وہ کافر ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ اس کی شرح میں ہے بندہ پر واجب  
پہچانا اللہ تعالیٰ کو اس کی جمیع صفات ذاتیہ و فعلیہ کے ساتھ کہ وہ تعظیم واجب انلی ابدی ہے  
ساتھ جمیع صفات ذاتیہ اور فعلیہ کے اور شک یا تا مل صفات ذاتیہ میں جیسے حیوۃ۔ علم۔ قدرت  
وغیرہ کہ وہ قدیم ہیں یا حادث الاحالہ موجب کفر ہے۔ لیکن شک یا توقف صفات فعلیہ میں جیسو  
پیدا کرنا رزق دینا وغیرہ کہ وہ قدیم ہے یا حادث کفر ہے اس سبب سے کہ وہ بعض صفت ہے  
صفات باری تعالیٰ و تقدس سے (الدر الاثر شرح فقہ اکبر و کذا فی شرح لملا علی قاری و تلخیص علی  
الہرودی) پس جبکہ صفات باری تعالیٰ کے قدیم و حادث ہونے میں شک یا توقف کرنا موجب کفر ہو  
تو کسی صفت کو صریحی حادث کہنا کیا کفر ہوگا۔ العیا و باللہ ایضاً صفت یہ مذہب جہیمہ کا ہے جو بوجہ  
فرقہ معتزلہ کے یہ وہ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نہیں جانتا اشیاء کو جب تک کہ پیدا کرے انکو وہ نہیں جانتا معدوم  
کو وہ نہ کہہ سکتا اگر وہ نہیں جانتا اشیاء کو قبل اسکے پیدا کرنے کے تو جب کہ پیدا کرے انکو اسکے پیدا  
کرنے کو اور جس قدر کہ اس وقت کہ کب پیدا کرے اس عقیدہ میں سطل کرنا اور اہمیت کو وہ نہ کہہ سکتا (تلمیذی شکور سالی)  
اور صحیح یہی ہے کہ کمال طور پر اللہ تعالیٰ جانتا ہے اشیاء کو جس طرح وہ ہو بعد پیدائش اور قبل  
پیدائش کے اور جانتا ہے معدومات و موجودات کو دکائی ایضاً اور فقہ اکبر میں ہے۔  
و کا اللہ تعالیٰ علما فی الازل بالاشیاء قبل کو نہا یعنی اللہ تعالیٰ عالم ازل ہے  
اشیاء کا قبل اس کے حادث ہونے کے دھوا الذی قدر الاشیاء و قطعہا اور اسکی  
مقدر کیا اشیاء کو اور کا حکم فرمایا شلح کہتے ہیں گویا امام عظیم نے فرمایا کہ یہ نکرہ و ناجانے والا ہوگا اشیاء کا ازل میں قبل کے  
وقوع کے درائیکہ اللہ تعالیٰ ہی نے مقدر کیا نہ کسی اور کو حکم اشیاء کے واقع ہونیکے پہلی ہی ہوتا ہوا و مقدر کرنا عالم ہی  
سے ہوتا ہوا جانتا تھا اللہ تعالیٰ معدوم کو حالت عدم میں کہ وہ معدوم ہے۔ اور جانتا ہے۔ کہ کیونکر اسکو

عدم سے وجود میں لائیگا اور جانتا ہے موجود کو حالت وجود میں کہ وہ موجود ہے اور جانتا ہے  
کہ کیونکر فنا ہوگی اس کو الی قولہ۔ لیکن تغیر و اختلاف احوال کا حادث ہوتا ہے۔ مخلوق کو ساتھ اسکے  
کرمزہ ہے ملک المتعال قبول النفع اور حصول تغیر و انتقال سے۔ اس واسطے کہ علم اس کا ساتھ  
اشیاء کے قدیم ہے۔ پس جب ایجاد کرتا ہے کسی شے کو یا فنا کرتا ہے۔ تو جزا میں نیست کہ ایجاد و  
فنا کرنا موافق اسکے اسی علم کے ہے اور مطابق اسی قضا و قدر کے۔ پس نہیں تغیر ہوتا علم اس کا  
اور نہ مختلف ہوتا ہے حکم اس کا اور نہیں حادث ہوتا ہے اسکا علم موجودات کے تغیر اور معدومات  
اور اس کے اختلاف و وحدوت سے (شرح فقہ اکبر ملا علی قاری وغیرہ) پس ان عبارتوں سے  
معلوم ہوا کہ علم جزئیات کو حادث کہنا متلزم ہے ترویہ قضا و قدر کو و نیز اس کو کہ جزئیات کا وجود  
کوئی اور غیر خدا کے تعویذ باللہ نہا شرح عطاء اللہ نسفی میں ہے و کذا یخرج عن عللہ و  
قد رت ہ شئ یعنی نہیں خارج ہے اس کے علم و قدرت سے کوئی شے۔ اسلئے کہ  
جہل اور عجز بنقص سے نقص ہے اور احتیاج ہے طرف کسی خاص کے۔ باوجود نصوص قطعیہ  
ناطقہ کے ساتھ عموم علم و شمول قدرت کے فقہاء علیہ السلام علی کل شئ قدین  
نہ کہ جیسا گمان ہے فلاسفہ کا کہ خدا کو علم جزئیات کا نہیں اتنی بلقطہ ان تحقیقات سے  
معلوم ہوا کہ مصنف ازاحتہ نے اس مقام پر مذہب فلاسفہ کو نقل کیا ہے جو عند الشرع کفر و  
الحادیہ اسلام کو اس سے واسطہ نہیں کتب کلامیہ اس سے مالا مال ہے ان کا استقصا اہل ان  
ادراہین عمیر و فوار ہے شائق ان کو خود مطالعہ کر سکتا ہے یہاں تک جو کچھ مذکور ہوا وہ منقولہ  
سے تھا اب یہ دلائل معقولات۔ پس باوجود ان نصوص قطعیہ کے ضرورت نہیں کہ استدلال  
عقلی کا تسبیح کیا جائے۔ مگر پھر بھی ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ کیا عقل سلیم اس امر کو تسلیم کرتی ہے کہ صفات  
باری سے کسی صفت کو حادث کہا جائے لہذا اس تقریر کو ہم بہت صاف اور روشن لفظوں میں  
ادا کریں گے تاکہ باسانی سمجھ میں آسے اور شخص اپنے ایمان و اعتقاد کو دوسرا اس و خطرات مسلک  
سے بچا دے۔



مخفی نہ ہے کہ اسم پاک باری تعالیٰ کا اللہ ہے جل شانہ۔ یہ اسم ذات ہے اس کی تعریف میں  
 علما نے فرماتے ہیں واللہ عکرم علی الاصحیح لذات واجب الوجود المستجمع  
 بجمیع صفات الحکمائی۔ یعنی اللہ نام پاک ہے بنا بر قول صحیح کے خاص ذات  
 واجب الوجود کے لیے جو مجمع جمیع صفات کمالیہ ہے۔ ایضاً صرف اس تعریف ہی سے  
 مصنف از احقر کی تقریر ہبائے منشور ہو گئی۔ کیونکہ جب وہ ذات مقدس مجمع جمیع صفات کمالیہ  
 تو معلوم ہوا کہ صفات ناقصہ سے وہ منزہ مبرہ ہے۔ پس یہ کہنا کہ علم تفصیلی باری تعالیٰ کا حادث  
 اور صفت کمالیہ سے نہیں مردود و باطل ہے۔ کیونکہ اگر یہ صفت ہو تو حادث نہوگی اگر حادث  
 ہوگی تو وہ واجب کے صفات سے نہیں در نہ اجتماعی نقیضین لازم آئے گا و نیز یہ کہ اگر وہ  
 صفت حادث ہے تو قبل حدوث اس کے علم باری ناقص ہوگا۔ معاذ اللہ نہما اور جب  
 نقص ہوگا تو وہ اپنے صفات میں کامل نہیں پس جو اپنے صفات میں کامل نہیں وہ خدا  
 نہیں نسبت در۔ دوسرے افظوں میں یوں کہتے کہ جو ذات مجمع جمیع صفات کمالیہ ہے وہ  
 واجب الوجود ہی اور جب الوجود ہی وہ اللہ تعالیٰ ہی نتیجہ یہ کہ مجمع جمیع صفات کمالیہ ہو وہ اللہ تعالیٰ ہے  
 یا اسی تفسیر کا عکس کے یعنی مقدم کو تالی اور تالی کو مقدم کر کے بطریق سب کے سمجھے کہ جو ذات  
 مستجمع جمیع صفات کمالیہ نہیں وہ واجب الوجود نہیں اور جو واجب الوجود نہیں وہ خدا نہیں نتیجہ  
 کہ جو ذات مستجمع جمیع صفات کمالیہ نہیں وہ خدا نہیں الغرض علم تفصیلی کو حادث کہنا نقل و محلاً  
 ہر طرح سے بدیہی البطلان ہے۔ کمالیہ علی من لا بصیرۃ ہم تحت تاثیر ہیں کہ علامہ موصوف کی اس  
 حکیمانہ معقولی تقریر کا ماخذ کیا ہے کہ چہرہ نقل شاہد عقل۔ ایسی تقریر جو حادث و امکان  
 تو صفات محدثات ہیں اسی وجہ سے یہ تفسیر مشہور ہے۔ العالم متغیر و کل تغیر حادث فالعالم حادث  
 اگر اس کی کوئی صفت حادث ہو تو وہ محل حوادث ٹھیک لگا اور محل حوادث تغیر پذیر ہونے کی وجہ سے  
 خود حادث ہے۔ قدر و فکر و لا مکن من الجامعین۔ ایک امر اور قابل تفتیش ہے۔ مصنف  
 از احقر کی علم تفصیلی و جمالی سے کیا مراد ہے اگر فرمایا جائے کہ علم جمالی مثلاً زید و عمر و کی تخلیق اور

تفصیلی مثلاً زید و عمر و کا قدر و قامت خال و خد۔ لون و رنگت تو اس قدر پر ایسے ہتھالے لازم آتے ہیں  
 جو ممکنات سے ہیں مثلاً زید کا طویل یا قصیر القامت ہونا۔ سیہ فام یا گل اندام ہونا وغیرہ کا علم  
 بعد وجود کے ہوتا ہو۔ تو یہ بدیہی البطلان ہی کیونکہ جب یہ کہا جائے کہ قبل وجود ان اشیاء کے۔  
 اللہ تعالیٰ کو اس کا علم تھا معاذ اللہ۔ تو لازم آئے گا کہ ان اشیاء کے متعلق خدا کی قدرت و مشیت۔ قضاء  
 قدر۔ ارادہ و تخلیق ہی نہ ہو۔ اور جب یہ نہ ہوگا تو وہ او کا خالق بھی نہ ہوگا۔ بلکہ وہ او کی قدرت و  
 مشیت قضاء و قدر۔ ارادہ و تخلیق سے ہوا اور ان کا خالق کوئی اور ہو۔ غرض تعدد الہ کا لازم آئے گا  
 اور وہ متنع ہو اور اگر کہا جائے کہ علم تفصیلی سے مراد حوادث زمانہ ہیں۔ تو دو حال سے خالی  
 نہیں۔ یا وہ ہند و سکے افعال ہونگے۔ یا موجودات کے انقلاب۔ صورت اول غلط ہو اس لیے کہ  
 بندوں کے افعال کا خالق ہی خدا ہی ہو واللہ خلقکم و ما لعلکم اللہ نے پیدا کیا انکو اور جو کچھ  
 تم کرتے ہو۔ اور وما تشاءون الا ان یشاء اللہ اور کما تھربون ذرۃ الا باذن اللہ  
 یہ ہیں نصوص قطعیہ اس کے بطلان کو واضح دلائل و ماہ تفصیلی فی کتب انشاء۔ اور صورت ثانی  
 بھی غلط۔ اس لیے کہ کل سور کا مدبر وہی خالق عالم جو ہے ہوا و الخلق اللہ بر محل امر و  
 ہوا الحق المحقق ذوالجلال حدیث قدسی میں وارد ہوا یہی لایا مرا قلب اللہ  
 والہما (مشکوٰۃ) الخ فکل موجودات کا خالق و مالک و متصرف۔ وہی صانع عالم واجب  
 الوجود جو اپنے کمال میں یگانہ و یکتا بیچون و بیچگون ہو۔ اس کے علم سے ایک ذرہ پوشیدہ نہیں۔  
 وما یغرب عن ربک من مثقال ذرۃ فی الارض و کاف السما و لا اصغر من ذرۃ  
 اکبر کا ذکر کشمکش بین یعنی نہیں جیتی کوئی چیز تیرے رب کے علم سے ذرہ برابر زمین میں نہ آسمان میں  
 اور نہ بہت چھوٹی اس ذرہ سے اور نہ بہت بڑی مگر لکھی ہوئی ہر لوح محفوظ میں اور کلمہ خاتمہ  
 الاعین و ما تخفی الصدق یعنی جاننا ہو اللہ تعالیٰ ضیانت انکو مکی اور جو کچھ چھپاتی ہو  
 سینو نہیں الغرض اس موجود حق کا علم و نیز اس کے سارے صفات زلی ابدی ہیں۔ اور وہ صفات مکملہ  
 و حدوث سے منزہ اور پاک ہو۔ واللہ علیم خبیر۔ قلی امکان کذب باری تعالیٰ نہ ایمان



اور وقوع اسکا۔ جیسا کہ دیوبندی ونگوہی۔  
**۱۔ قول** مسلمانو غور کر کر کیا مقام ہو کہ اسلام کو  
 تیرہ سو برس سے زائد زمانہ گزر رہا ہو۔ کیسی  
 طبقہ کے اہل ایمان نے ایسا کہا ہو کیا مانا علیہ وہابی  
 کا یہی عقیدہ ہے کتاب وسنت سے یہی ہو رہا ہے۔ حاشا وکلا ہرگز نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو ومن  
 اصدق من اللہ قیلا اور ومن اصدق من اللہ حدیثا اور کون ہو بڑا سچا اللہ سے  
 اپنی بات میں مسلمانو یہ امر محتاج بیان نہیں ہے کہ شریعت طہرہ میں کذب بڑی مذموم شئی ہو۔  
 اوسکو علامت متناقض کی بتائی گئی ہے موعی ہمایۃ المتناقض ثلاث اذا حدث کذب  
 دوسری حدیث ہوان الکذب فجور وان الفجور یحصدی الی النار رواہ مسلم۔ یا سوا اسکے  
 تمام دنیا کے لوگ فطرتاً و غیر مذموم جانتے ہیں۔ مگر افسوس کچھ اہل ایمان۔ باری تعالیٰ کا امکان بلکہ وقوع ثابت  
 کرتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عزوجل علیہ السلام کہ فرماؤ ہم جو وصف تمام دنیا کو دیکھیں اسکا امکان وقوع اس قدر ہے کہ  
 یَقُولُونَ يَا قَوْمِ اِهْمِدْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَظْمًا وَارْجِعْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَظْمًا وَارْجِعْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَظْمًا وَارْجِعْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَظْمًا  
 ذات باری ازلی ابدی واجب۔ قیما و صفات بھی۔ تو امکان کا اطلاق ہی شیعہ جنون و بہالت  
 ہے۔ کیونکہ یہ صفات افساد ہیں۔ سبحان و یک رب البقرة عا یصفون اسکو ابطل کے لیے  
 بیان مذکورہ بالا جو صفات علم کے متعلق گزر چکے وہ کافی ہیں لہذا حاجت اعادہ کی نہیں لیکن۔  
 بعض عبارت کتب عقائد کی نقل کرتا ہوں۔ وہوانہ متمتع علیہ تعالیٰ علیہ الذکذبات تعاقبا یعنی  
 اللہ تعالیٰ پر کذب متمتع ہو بالاتفاق (موافقت) والکذب نقصان تعاقب العقلاء وہو علی اللہ  
 تعالیٰ محال یعنی جھوٹہ باتفاق عقل ناقص ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر محال ہے (شرح مقاصد اللہ)  
 ثبت اقلامنا علی حدیث مستقیمہ

قولہ اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے عرش و سکا مکان ہو و نو قدم کرسی پر رکھے ہو کرسی اس کے قدم  
 رکھنے کی جگہ ہے۔ الا حصی علی العرش استوی مصنف صدیق حسن بیوپالی  
**۱۔ قول** ایحضرات یہ مذہب کرامیہ اور مجسمہ کا ہے جو مرد و دیو کیونکہ اس سے جسٹ لازم آتی ہے

اور جسٹ سے جسم اور محدود ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ وہ ذات مقدس نہ جسم نہ محدود ہے۔ عقائد  
 میں مذکور ہے ولا تعبدوا کلکلیل الا ایمان کیونکہ جب جسم ہوگا تو مرکب ہوگا اور ہر مرکب کے لیے  
 ترکیب دینے والا ہو۔ پس مرکب حادث ہے۔ قدیم نہیں۔ اور صاحب برز الخالی فرماتے ہیں کہ  
 و رب العرش فوق العرش لکن یتبدل و وصف التکلیف و ایتھال  
 یعنی خالق و مالک عرش فوق عرش ہے لیکن بے وصف جگہ پر نہ اور متصل ہونے کے۔ الغرض عرش  
 خدا کے لیے حال اور بردار نہ نہیں ہے۔ کما تعبد المشیہ فی بطلان سئلہ کہ تھا اللہ تعالیٰ قبل  
 عرش کے دھواکان کماکان اوسکی ذات کیلئے تغیر نہیں منقول ہے حضرت صادق و حسن و جعفر  
 و مالک سے کہ اتوی معلوم اور کیفیت نامعلوم اور ایمان اوسپر واجب اور محدود انکار اسکا کفر اور  
 سوال کرنا اس سے بدعت ہے (تفسیر مدارک۔ تمہید ابی شکور وغیرہ) مروی ہے کہ کسے سوال کیا  
 مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کمان تحارب ہمارا عرش کے پیدا کرنے سے پہلے فرمایا کہ مکان کا  
 سوال کرتا ہو۔ تھا اللہ تعالیٰ اور تھا مکان اور وہ اب بھی ویسا ہی جیسا کہ تھا (تمہید)  
 الغرض اتوی یا عروج و نزول و روضہ و ید یہ سب ایک صفت خدا کی ہے بے کیف اور بی تشابہ  
 قرآن سے ہے ہمارا اوسپر ایمان ہے اور اسکی تاویل حقیقی پر چھوڑتے ہیں۔ وہو اعلم بمرام  
 اسی عزیز و دیکھو کہ یہ عقیدہ موافق سوا و اعظم اور مانا علیہ و اصحابی ہے کہ یہی نہیں افسوس  
 باوجود ادعا و علم کے ایسے اختراعات جو مجبور سلف و خلف کے خلاف ہو اور بھی دعویٰ  
 اہل سنت ہونیکا آئی بجائے ہوان آزاد منشونکا کیا شکوہ کیا جائے۔ رونا تو یہی ہے جو اپنے تئیں مقلد  
 و خفی صوفی درویش کہتے ہیں اور ہزاروں کے مقتدی و پیشوا ہر و مرشد ہیں۔ اونسے بعض  
 خیالات اپنے دیکھے اور بھی آئندہ دیکھی کہ کیا کیا گمراہ فتنائی کرتے ہیں کہ تو سعدی کا قول یاد  
 آتا ہے خلق از دست غیر نالہ کند از دست خود نشین فریاد و ہوا اب تک تو اپنے  
 ذات باری کے ساتھ حسن عقیدت مشاہدہ کیا اب انبیاء و اولیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کیساتھ  
 عقیدہ نیکامی نشا دیکھتے۔ اور خدا و رسول کو پیش نظر کہیے تعصب کو راہ نہ دیجئے



قولہ کیا اولیاء۔ بہت پری اور ہر مخلوق چھوٹا ہو یا بڑا خدا کی شان کے آگے چار سے بھی زیادہ  
ذلیل ہو۔ تقویۃ الایمان **اقول** مسلمان کو کتاب و سنت تمہارے پیش نظر ہو اس قول کو تمام اوس  
موازنہ کرو اور دیکھو۔ کیا شریعت طہرہ کی یہی تعلیم ہو کیا مانا علیہ واصحابی۔ سوا ائمہ کا یہی مذہب  
ہو۔ پانچویں مقدمہ کے احکام کو دیکھئے اور آپ خود فیصلہ کیجئے ایسی ہیاری و کیا مقتضائے ایمان ہی  
ہو اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کے انبار کا یہی طریقہ ہو۔ ہرگز نہیں۔ ہم جب کتاب اللہ نظر کرتے  
ہیں تو فیصلہ ناطق پاتے ہیں۔ ارشاد باری ہو **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالْبَاطِلُ يَكْفِي**  
**الْمُفْسِدِينَ** لایک کھموق یعنی واسطے اللہ ہی کے عزت ہو اور واسطے اس کے رسول کے  
اور واسطے ایمان والوں کے۔ لیکن منافق نہیں جانتے ایک حضرت یہ فرمان خداوندی ہو اگر تم اس پر  
ایمان رکھتے ہو تو اوس قول کو مردود و باطل سمجھو کہ وہ کہتا ہوا اتفاق ہو دیکھی **بِاللَّهِ** شہید  
ورنہ جانو اور تمہارا ایمان کیا تمہاری زبان میں اس سے بڑا کلمہ ہوتا یہ الفاظ  
اوس سے مشتقی ہو۔ اور خوش بیانی سنئے۔ قولہ

قولہ از و سو کہ زنا خیال مجامعت زوجہ خود بہتر است و عزت بہت بیوئے شیخ و اشالیان از  
مظہبین گویا رسالتا بانشہ پندین مرتبہ برتر استغرق در صورت گاہ خود است (ملاحظہ مستقیم)  
**اقول** مسلمانو دیکھو کس طرح دل کو لگرجنا ب سرور انبیاء و محبوب خدا حضور احمد مبینی محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
و آلہ وسلم کی جناب میں گستاخی و بے ادبی کی گئی جو چکی شان قدس کے آداب میں صحابہ کرام کو اللہ نے  
یہ ادب سکھایا لا تجملوا دعا الرسول بید کہ کد عاء بعضکم بعضا ما اذ لا یجہدوا لہا  
لقول کچھ بعضکم بعض یعنی نہ پکارو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو  
ان قحیط اعمال کہ نابود و برباد ہو جائیں گی نیکیاں تمہاری نہیں کیا اوس قول کا قائل صحابہ کرام  
سے برتر ہی یا جب اعمال کے حکم سے مشتقی ہو یا یہ ترک ادب نہیں ہو۔ دیکھو مقدمہ خاصہ کو تاکہ معلوم  
کر و حقیقت کو اسی عزیز و گوش دل سے سنو احکام دین کو صاحب درالمختار فرماتے ہیں و یقصد  
بالفاظ اللہ شہد لا تشاء کا نہ یسل علیہ یعنی الفاظ تشہد میں یہ ارادہ کرے کہ میں اپنی طرف سے

سلام بہتجا ہوں علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یقصد لا تشاء لہ الخیار لہ الحکایتہ عا و قد فی العلم  
یعنی نہ ارادہ کرے نمازی کہ میں بخود تینا ہوں یا حکایت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے شبہ عراج  
میں فرمایا تھا رسول اللہ کو السلام علیک ایہا النبی ف اگر اخبار و حکایت کی نسبت ہوگی تو وہ سلام  
نمازی کا ہوگا اور تشہد جو واجب ہو ادا ہوگا۔ لہذا نماز واجب الاعداد ہوگی بسبب ترک وہ جب کہ  
فقہ ابو الیثم نے تنبیہ میں السلام علیک ایہا النبی کی یون شیعہ کی ہے یا محمد علیہ السلام  
صاحب احیاء العلوم نماز کے بیان۔ تفصیل مابین ان دو محض فی القلوب میں لکھتے ہیں و احضر  
فی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و شخصہ الکریم و قل السلام علیک ایہا النبی الخ یعنی موجود کر اپنے دل میں نبی کو اور آپ کے  
وجود کو و عرض کر سلام علیک ایہا النبی الخ و نیز ان میں ہے کہ اس واسطے شارع علیہ السلام نے امر کیا ہونا کہ  
سلام اور رد و کیئے ایجابات میں تاکہ اگر کرے غلط کرے چھوٹے گار کے ساتھ تم شیہ ہر اس دربار میں تمہارے  
بنی موجود ہیں اور آپ درگاہ الہی سے کبھی جدا نہیں ہوتے پس نمازی خطاب کرتے ہیں لفظ  
سلام کے ساتھ آپ کو رد و۔ انتی بلقہ **وقال** القرطبی فاذا الحبيب في محرابه فقل  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مواہب لدنیہ) ایک حضرات یہ وہ امر ہو کہ رباب ظواہر  
بھی اس پر رد نہ وال سکے۔ لو اب ہو یا ل لکھتے ہیں۔ نیز آنحضرت کثیفہ نصب العین مومنان  
و قرۃ العین عابدانست و در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادات و نورانیست نکلتا  
درین محل بیشتر۔ و قوی تر است و بعضی از عرفا قدس سرہم گفتہ اند کہ ان خطابت بخت سرای حقیقت  
محمدیہ است علیہ الصلوہ والسلام در ذرا عمر و عبادات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذوات علیان  
موجود و حاضر است پس صلی بایہ کہ از یعنی آگاہ باشد و ازین شہود غافل نہ ہو۔ تا با فوار قرب و اسرار  
معرفت منور و فائز گردد (مسک الحتام مسئلہ ۲۲) اچھا صل تشہد کے سلام میں نقل و حکایت نہ سمجھے  
بلکہ نمازی اس سلام میں ارادہ کرے کہ میں خود بالمشافہ حضرت پر سلام بہتجا ہوں السلام علیک  
ایہا النبی و تہمیل حکم الہی سلو علیہ جو قرآن میں ہو محروم رہے گا ف پس خیال تو کیجئے  
فہما و رحمہم اللہ تو یہ فرما رہے ہیں۔ اور مولوی صاحب تباع سبیل المؤمنین کو مجبور کر سوا ائمہ سے



موجود ہو کر گمراہی فرما رہے ہیں کہ بلا لحاظ و امتیاز و فرق مراتب کے۔ انبیاء اولیاء ہوتے ہی۔ کا ذکر کر رہے ہیں اور گمراہی سے نسبت دے رہے ہیں کیا جنگ کے لیے یہ حکم ہو اگلا تھوڑے اقل کھڑے اور بعد قالوا کلمۃ الکفر یا جنگو یہ حکم ہوا ان تھوڑے اقل کھڑے لوگوں نے اس سے زیادہ دہائی و گستاخی۔ حضور سرور کونین سلطان دارین کی جناب میں کی تھی۔ دیکھو مقدمہ راہ و نمائشہ۔ کیا مولوی صاحب کے لیے یہ احکامات قابل لحاظ تھے کیا عذر ہو گا اوسکا پیش خدا جسے درپردہ دہائی کی اس کے محبوب کی جناب میں خدا خدا خواتیم توفیق ادب ہے۔

قولہ حاجتیں بر لانی ملائین مالتی مشکل میں و سنگیری کرنی یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی نبی یا اولیاء ہوتے پر کی یہ شان نہیں (انی قولہ) خواہ یونہی کہ اللہ نے انکو قدرت بخشی ہو ہر طرح شرک ہی تقویۃ الایمان و قولہ شتین مانتی اور زور و نیاز کرنی اور انکو اپنا وکیل و سفارشی بھنپا ہی انکا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گا و اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہی (تقویۃ الایمان)۔

۱ قول حضرت مقام غور ہو کیسکو حاجت روا و مشکل کشا سمجھنا اگرچہ خدا ہی نے اویسی قدرت بخشی ہو شرک۔ اور تم مانتے یا کیسکو سفارشی سمجھنے والا مثل ابوجہل کے شرک ہو۔ خدا انصاف کیجئے اور اس حکم کی واو دیجئے۔ کیا واقعی یہ امر صحیح ہو تمہید اولاً جانتا چاہی کہ حضرت رب العزت جل شانہ نے جتنی چیزیں خلق فرمائیں وہ سب کسی نہ کسی غرض و فائدے سے خالی نہیں۔ ان سب میں افعال انہوں میں اور دنیا عالم اسباب ہو۔ لہذا فطراناً انسان عند الحاجت اس سب کی طرف رجوع کرتا ہے۔ مثلاً وقت تشنگی کے پانی اور اگر گھٹنی کی بوقت کھانے کی طرف۔ کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ ہوک پانی پینے سے یہاں کھانا کھانے سے دفع ہوگی ان غرض پانی پیاس کو اور کھانا ہوک کو دفع کرنیو الامعروف و معلوم۔ اس طرح عند المرض انسان طبیب کی طرف اور موافق اسکی تجویز کے و اکیطرت رجوع کرتا ہو۔ مگر طبیب یا دوا کو مستقل بالذات شفا دینے والا کوئی نہیں جانتا ہو۔ بلکہ ہر عاقل سمجھتا ہو کہ حکیم مطلق نے انہیں افعال و خواص رکھے ہیں اور ہر مرض کے لیے دوا ہوا و رشتہ ایزدی شفا ہوا و میں۔ تو کیا سمجھتا کہ اللہ نے انکو

قدرت بخشی ہو شرک ہو۔ اسکو شرک کہنا کمال سفہ و نادانی ہو۔ آسمین تو کمال قدرت خداوندیکہ اظہار ہی اوتی ادنی نباتات سے کیسے افعال ظہور میں آتے ہیں کہ رنگ و تاشبہ سونے و چاندی ہو جاتے ہیں۔ ایک ادنی آتشیں شیشہ جب آفتاب کے مقابل کیجئے تو وہ اخذ نور کا خاصیت کرتا ہو کہ آگ دے دیتا ہو و قس علی ہذا۔ پس جلدی چیز زمین فیض و قیام و مطلق نے رکھا ہو۔ تو کیا سقران یا رگاہ احدیث ہو شرک الہی اور نور محمد میں وہ نباتات و حوادث سے بھی کم حقیقت میں۔ گو نہیں یہ اولیاء ہست قدرت ازلا تیر جہتہ باز گردانوز راہ ہای عزیز و وہ برگزیدہ نفوس آئینہ حق نما اور مخزن ہر اہل خدا ہیں جن سے انفسہ حق صحت و بہ حضرت علی علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں ہا انت نعم اللہ علی منہ و فیک انطوی الا علم الا کبرن علی ہذا تکلیف برووت کے دور کرنے کے لیے لباس کی طرف۔ دور و دراز کا سفر طے کرنے کے لیے سواری کی طرف۔ ہنگام جنگ آلات حرب کی طرف انسان رجوع کرتا ہو خود مولوی اسماعیل صاحب نے جب سکونے جہاد کا ارادہ کیا تو زیر سایہ سید احمد صاحب تمام ہندوستان شہر و شہر لوگوں سے ہمداد و استعانت کر کے ہر طرح مال جمع کیا اور آلات حرب سے اپنے جنگیں اور اپنے لشکر کو انکو آہستہ کیا دیکھو اونکی سوانح عمری حیات طیبہ (الغرض خدا پر مطلقاً ہر وسعہ نکلیا لوگوں ہی کو اپنا معین و مددگار اور آلات حرب کو معاون بھانپا یہ کہنا صحیح ہو کہ خواہ یونہی کہ اللہ نے انکو قدرت بخشی ہو ہر طرح شرک ہو گا و اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہی (تقویۃ الایمان) آؤ میں تمکو کتاب و سنت سے بتاؤں اور حقیقت خاصان خدا کی سناؤں اگر خدا و رسول پر چچا یا میں رکھتے ہو تو بصدق دل سنو اور غور کرو حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوۃ والسلام فرماتے ہیں و ابوی الا کلمہ و الا بوص و اسحی الموقی بانہ اللہ یعنی میں اچھا کر دیتا ہوں انہیں اور سفید رخ و الیکم اور زندہ کرتا ہوں مرد و نکو ساتھ حکم الہی کے ف میں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت دی تھی آپ کو کہ انہی کو زندہ کر دے اور مردہ کو زندہ کرتے تھے پس یہ کہنا کہ خواہ یونہی کہ اللہ نے انکو قدرت بخشی ہو ہر طرح شرک ہو کہ شہر زوری اور زیادتی ہو کہ تابعدار اور سنیہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت مرثیہ سے فرمایا لا کذب لک خذ ما ذکرت

یعنی تاکرین دون تکوین کا پاکیزہ و حضرت جبریل نے لڑکا دینے کی نسبت اپنی طرف کی کرین و ن  
 شجہ تو کیا مثل مولوی صاحب کے کوئی اہل ایمان کہہ سکتا ہو یہ سب شرک ہو نہ وہ خدا تبارک و تعالیٰ کا  
 عہد چکر از کبر بخیر و کجایا و مسلمان بنو

بقولہ کا نام محمد علی ہو وہ کسی چیز کا مختار نہیں بقول ناظرین کتاب سنت میں غور فرمائیں  
 جو کوئی کسی مخلوق کو عالم میں تصرف ثابت کرے خدا و رسول کا کیا ارشاد ہو اور یہ شخص  
 اور اپنا وکیل ہی سمجھ کر اس کو مانے مواء و سپر کرکس حد تک اپنے قول میں رہت باز  
 ثابت ہوتا ہو گو کہ اللہ کے برابر نہ سمجھے ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا انھم اللہ

و رسولہ من فضلہ یعنی وہ تم کو دیا انھیں اللہ اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے  
 دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہو ولو انھم رضوا ما اتھم اللہ و رسولہ قالوا احسبنا اللہ  
 سیدیتینا اللہ من فضلہ و رسولہ یعنی اور اگر وہ راضی ہوتے اوپر جو دیا و نکو اللہ اور  
 اس کے رسول نے اور کہتے کافی ہے ہکو اللہ قریب ہے دے گا ہکو اللہ اپنے فضل سے  
 اور رسول اس کا تیسری آیت انھم اللہ علیہ و انھم علیہ انعام کیا اللہ نے اس پر  
 اور انعام کیا تو نے انہی پر کریم اوپر ان کو ایمان و اللہ دیکھو حضرت حق جل و علانے ہر فعل میں اپنے  
 ساتھ اپنے رسول کو بھی شرک کیا یا پس کیا قول مولوی صاحب کا صحیح ہو کہ یہ شرک ہو اور محمد  
 کسی چیز کا مختار نہیں یہ کسی اہل ہوئی یا یہی ہو یا ہتھوڑا اور سنئے اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی  
 تعویذ و تسکین فرماتا ہو یا تھا النبی حسبہ اللہ و من اتبعک من المؤمنین انہی کا  
 ہو تجھے اللہ اور جسے اتباع کی تیری ایمان والوں سے ف یہ آئے کریم اگرچہ حضرت عمر کی شان میں نازل  
 ہوئی مگر ان اتباع میں جو اتنا تک مسلمان ہوئے تھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی ہیں و پس دیکھو  
 یہ اختیار دیا ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے بند و نکو و پس اگر سیدہ سادان بسوز و دل اہل زمینے جنگجو  
 توان کرو و ان شانہ اللہ ہو کہ لا بتقرآن پاک کے متعدد متہم میں اللہ تعالیٰ نے اپنے  
 محبوب کی توصیف فرمائی ہو و کہتے تھے یعنی آپ پاک کرتے ہیں ما و نہیں گنا ہونے پسینی

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ آپ لوگوں کو گناہوں سے پاک کرتے ہیں۔ اب کوئی  
 ناما قبت انہی یا اس کے اعوان و انصار کہیں جو کوئی کسی مخلوق کو عالم میں تصرف ثابت کرے  
 تو وہ شرک ہو تو یہ فرمان الہی کا مطلب کیا ہو گا جو ارشاد ہو رہا ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 لوگوں کو گناہوں سے پاک کرتے ہیں اور ان کو غنی کر دیا۔ اور اللہ تعالیٰ اور ایمان والے اس کے  
 رسول کو کفایت کرتے ہیں یا اس کے کیا معنی ذرا ہوش کروای غافل ہو دیکھو حدیث میں وارد ہو  
 فاغناہ اللہ و رسولہ رواہ البخاری عن ابیہرہ یعنی ابن جلیل کو غنی کر دیا اللہ تم اور اس کے  
 رسول نے بقرآن پاک میں موجود ہو فان اللہ ہو مولاہ و جبریل و صالحہ المؤمنین  
 پس بیشک اللہ ہی مددگار ہو اپنے نبی کا اور جبریل و نیک سلمان و دیکھے اللہ تعالیٰ نے اپنے  
 نبی کی مدد میں اپنے ساتھ جبریل و سلمان کو بھی مددگار بنایا۔ دوسری جگہ انما ولیکم اللہ و رسولہ  
 والذین امنوا اللہ ہی مددگار ہو تمہارا اور اس کا رسول و ایمان والے کا وسیع بکثرت مضامین  
 کتاب و سنت میں وارد ہیں۔ جس کے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں پس آؤ عزیز و اگر تم خدا و رسول  
 پر ایمان رکھتے ہو تو اس کے ارشاد کو سنو۔ اور اگر بغیر اسی اتھن و الاحبادھم و رہا تمہارا رہا یا  
 من و ذالہ خدا کے سوا کسی بخیر کو تم نے اپنا رب قرار دیا ہو تو یاد رکھو و ما یغنی عنکم اللہ شیئاً  
 اور ان انتم الا ضلال کبیر اب میں چند احادیث ذکر کروں جن میں بالقرع ذکر ہو کر نظام  
 عالم میں اللہ تعالیٰ نے حضور کو تصرف بنایا ہو اخبر الحاکم فی المستدرک عن ابی ہریرہ  
 انما ابوالقاسم اللہ یعطی وانا اقمہ کان یوصل علی کل احد نصیب اللہ کملہ (لی قولہ)  
 ولا جمل ہذا عدل من خص اللہ علیہ وسلم انہ اعطی مفاتیح النضر علی قولہ اکل ظہر  
 فی الامم انما یطیعہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ بید القایم فلا یفرج من الخواک لہیۃ شیئاً  
 یلہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسی حاکم اللہ تعالیٰ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ میں ابوالقاسم  
 ہوں اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہو کچھ اور میں تقسیم کرتا ہوں اور پہنچاتا ہوں ہر ایک کو حصہ اس کا جو لکھا گیا  
 اس کے لئے۔ یہی سبب ہے اس کو عطا کرنے کے عطا کی گئی ہیں ان کو



کنجیان غزوانوں کی جیسے جو کچھ کہ ظاہر ہوتا ہو پس جزا میں نیست کہ عطا فرماتے ہیں اور سکو ہمارے  
سید و آقا جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوس سے کہ جو کچھ آپ کے ہاتھ میں ہو غزوانوں سے  
پس نہیں نکلتی خزانہ الہیہ سے کوئی شے مگر ہاتھ پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتہی و  
انرا عطیہ مفاتیح الخزانہ - قال بعضهم وھی خزائن اجناس من لعل و یخیر لہم بقدر ما یطیبون  
لذہ اتمہم کل ما ظہر من رزق لعلہ ان لاسک لکھیتہ لا یعطیہ الا عن محمد اللہ علیہ وسلم لکن بیانا  
المفاتیح متوالدنیہ مطلب اسکا پہلی عبارت کے مطابق ہو۔ حدیث بینا انا ناظر اذ جئ  
بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدئ متفق علیہ عن ابیہرۃ واسعد ابو بکر بن ابی شیبہ  
عن علی بن داود عن فی مسندہ والطبرانی فی معجمہ الکبیر عن عبد اللہ بن عمر عن اوتیت مفاتیح کل  
شیء الا الخمس یعنی مجھے ہر چیز کی کنجیان عطا کی گئیں سوائے پانچ کے وہی حاشیہ جامع  
ثم اعلم بما بعد ذلک یعنی پہرہ پانچ بھی عطا ہو میں اس طرح جلال الدین سیوطی نے خصائص کبری  
میں اور مدنی نے شرح فتح الباعین میں حدیث الکرامۃ والمفاتیح یومئذ بیک سر واک الالہامی  
فی مسندہ عن انس یعنی عزت اور کنجیان دن قیامت کے میرے ہاتھ میں ہوں گی پانچ عباداتی محدث  
دہلوی فرماتے ہیں ہر دران روز ظاہر گرد و کر وے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نائب ملک یوم الدین  
روز روزاوست و حکم حکم و حکم رب العلمین (مدارج) ملا علی قاری مرقاة المفاتیح میں کہ ذکر کیا ابن  
سبغ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں ان اللہ تعالیٰ اقطعہ ارض الجنة  
یعطی منها ما شاء من شاء یعنی بیشک اللہ تعالیٰ نے جاگیر کر دی جو آپ کے لیے زمین جنت کی عطا  
فرمیں اوس سے جس قدر چاہیں جسکے لئے چاہیں ہر ابن حجر کی جوہر المنظم میں انی ہن انصل اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم خلیفۃ اللہ اللہ جعل خزانہ کرمہ وموائد نعمہ طوع ید  
وتحت ادادتہ یعطی منها من یشاء و یمنم من یشاء یعنی حضور  
سرور نبیا علیہ السلام و انشا خلیفہ بن اللہ کے اور کیسے خلیفہ کہ کر دیا جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم کے خزانہ کو  
اور اپنی نعمت کے خزانہ کو مطیع آپ کا اور زیر حکم آپ کے جس قدر جسکو چاہیں عطا فرماوین اور سکو چاہیں

نہ دیوین انتہی پہنچاں اللہ کیا سرکار ہو جناب سرور کونین سلطان دارین کی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
حضرت ربیع بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہو کہ ایک دن فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
وسلم نے یا ربیعہ سئلۃ فاعطیک (وہ الفاظ اطرافی و دوری سلم) فقلت استأثرت  
مراقتک الخ المجتہ قال و غیر ذلک قلت ہذا علی نفسک بکثرة الخ یعنی رواہ سلم  
و ابو داؤد و ابن ماجہ و الطبرانی فی المعجم الکبیر یعنی آی ربیعہ سوال کر مجھ سے عطا کرو گا میں تجھ کو  
تو کہا ربیعہ نے میں سوال کرتا ہوں آپ سے رفاقت آپ کی جنت میں فرمایا کہ آیا اس کے سوا کچھ اور  
کہا میں نے کہ بس وہی جو عرض کی میں فرمایا کہ اعانت کر میری کہ اپنے اوپر کثرت سجد لازم کر لے  
تنبیہ ای حضرات مولوی صاحب کے نزدیک تو خدا و اللہ اس حدیث میں سزا یا شرک ہی بہرہی کے  
آپ نے فرمایا کہ مجھے سوال کرو اور میں دوں گا۔ اور حضرت ربیعہ نے بھی استأثرت کہا استأثرت اللہ نکما  
پھر آپ کا یہ فرمانا کہ اعنی میری مدد کر۔ کیا کوئی اہل ایمان کہہ سکتا ہو کہ یہ سب شرک ہو اور خدا  
ہماری ہادی برحق نے شرک تعلیم کیا ہو، تو عوذ باللہ من ذہابہل۔ آی ایمان والوان ویندارونکی  
توحید پر نجاؤ اپنے خالق برحق اور اس کے سچے پیغمبر کی تعلیم توحید کو لازم کر لو۔ اونکی حیر توحید کے  
اعتبار سے تو شرک سے۔ خدا و رسول تک بھی بری نہیں ہو سکتے۔ یہاں چہ شور رست کہ درود  
می میثم باہم آفاق پرافتخار شرمی میثم باہم عبدالحق محمدت دہلوی شرح مشکوٰۃ تحت حدیث ربیعہ تحریر  
فرماتے ہیں۔ از اطلاق سوال کہ فرمود مسئلہ خواہ تخصیص نہ کر و مطلوبے خاص معلوم نہ ہو کہ کمال  
بدست ہمت و کرامت اوست صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر چہ خواہد و ہر کرنا خواہد بان پروردگار خود ہر  
فان من جودہ الدنیا و اخرتہا لا علی قاری مرقاۃ میں فرماتے ہیں جوخذ من طلاقہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کلام السؤال ان اللہ تعالیٰ فککھ من اعطاء کل الارادہ خواہ حق  
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اطلاق فرمانے سے اس مر سے کہ سوال کر یہ اخذ ہوتا ہو کہ بیشک  
اللہ تعالیٰ نے قدرت دی ہو اچھ عطا فرمانے کی کہ جو کچھ چاہیں خواہ حق سے ویدیں یا اللہ یا یہ توبہ  
اور عقیدہ اہل حق کا دل بس یہ کہنا خواہ دیوں مجھے کہ اللہ نے او کو قدرت بخشی ہو ہر طرح شرک سے





جانتا ہوں کہ اس حدیث شریف کے مقدس الفاظ و مایوس کے حکم پر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
سنائے زیادہ تر کہ وہندہ اثر پیدا کریں گے۔ مگر یاد رکھنا چاہئے کہ جو ایمان لائے ہیں نبی امی رومی فرما  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور تصدیق باجاوبہ الدینی کے سچے شیدائی و دلدادہ ہیں ان کی  
لیے زاد تھا ایمان و ہمدیست بشرف و ہوا و جگہ دلوں میں شک و ریب نفاق کا مرض ہو  
واما الذین فی قلوبہم مرض فزاد رجسہم علیٰ رجسہم لعلہم یسخطونہم۔ مگر فاسد العقیدہ کو کس سخت مصیبت ہو  
کہ اگر حدیث کو مانے لیتے ہیں۔ تو مولوی اسماعیل کے حکم سے مشرک بنتے ہیں اور اگر نہیں مانتے تو ایمان سے  
ہاتھ دھوتے ہیں ہر طرح خرابی ہو وہ و کو نہ بخ و عذاب است جان مجنون را باقیام صحبت الی و فرقت الی  
مگر میں جھکاؤ الی بیضہ تیر غرض کئے دیتا ہوں آجکے تمہارے ایمان کا امتحان ہو اگر تم نے تقویٰ الی ایمان  
ہی کو اپنا ایمان سمجھا تو واضح رہے کہ زمرہ اخذ و الحیاہ ص ۵۷ ص ۵۸ ص ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰  
تمہارا اختیار ہو اور اگر خدا و رسول پر ایمان ہو تو زیر لو اسے حمد و ثناء کی صفت میں جگہ لو گے۔ با و ما علیہنا  
الکمالیہ اب بطوع و رغبت توجہ ہو کہ سنو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ  
جل شانہ فرماتا ہو مائز ال عبدی یتقر علی باب النواقل جیشہ میرا بندہ نزدیکی چاہتا ہو میرے ساتھ  
نوافل گیمائیک کہ اسکو میں اپنا دست کر لیتا ہوں پس جب اسکو اپنا دست کر لیتا ہوں تو ہو جاتا ہوں  
میں کان اسکا کہ اس سے وہ سنتا ہو اور آنکھ اسکی کہ جس سے وہ دیکھتا ہو تنبیہ ای لو گو ذرا  
گہرا کر مرغ بے ہنگام کی طرح سدا سے شرک نہ بند کر دنیا کیونکہ یہ حدیث قدسی بخاری کی ہو۔ اگر چاہیں  
مضمون سے تمہارے کان نا آشنا اور دل خیر ہیں۔ کیونکہ انکو تمہارے علمائے تمہارے چاہا ہو۔ حالانکہ  
یہ بخاری کی حدیث ہو اس میں مقبولان بارگاہ احادیث کے۔ تقرب خداوندی و محبوبیت کا ذکر ہو۔ اگر  
تم متحیر ہو کہ اللہ تعالیٰ یہ کیا فرما رہا ہو کہ میں اس کے کان ہو جاتا ہوں کہ اس سے وہ سنتا ہو اور اسکی آنکھ ہو جاتا  
ہوں کہ اسی سے وہ دیکھتا ہو۔ پس آؤ ہم کو بتاتے ہیں سنو اور بصدر اعتقاد سنو روایت ہو  
ابن عمر سے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ساریہ ابن زبیم ایک لشکر کا سردار کر کے دھماکا دیا تھا۔ اثناء  
خلیفہ بن حضرت عمر نے فرمایا یا سادری الجبل صراہ الی ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰

وفیہ انواع الکواکب یعنی اس میں کئی کراستیں حضرت عمر (و غیرہ) کی ہیں ایک تو یہ کہ اس حرکت کو اپنے  
مدینہ طیبہ سے دیکھا دوسرے یہ کہ آپ کی آواز و ہاتھ پہنچی اور سب نے سنا اور انکو دشمن پر فتح و نصرت  
حاصل ہوئی انکی برکت سے (مرقاۃ) ف پس ای ایمان والو غور کرو کہ وہ کون آنکھیں تھیں جسے  
دور و دراز معاملہ کو حضرت عمر نے منبر رسول پر سے مشاہدہ فرمایا کیا وہ ہماری تمہاری سی آنکھوں کا کام  
ہو یا کلا واللہ ہرگز نہیں بلکہ وہ وہ آنکھیں تھیں جو اللہ نے فرمایا یا بصیر الذی یبصر بہ اور  
کون کان تھے جن نے اس قدر لبہ پراوی آواز کو سن لیا اور وہ آواز ان تک پہنچ گئی وہ ہی  
کان ہو جسکے لیے ارشاد ہو رہا ہو فکنت سمعہ الذی یسمع بہ فاحفظ واستقم علی ایمان  
اب رہا بقیہ مضمون حدیث کا کہ میں اسکا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ کپڑا ہوا اور میں اسکا ہاتھ ہو جاتا  
ہوں جس سے وہ چلتا ہو پھر اس کو ہم کو قرآن پاک سے بتا دیں کہ وہ کیسے ہاتھ پیر ہوتے ہیں حضرت  
سلیمان علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام نے تحت بلقیس کے نسبت جسوقت فرمایا کون ہو ایسا ہو گو  
اوٹھا لا وے۔ تو قبول صبح و جمہور مفسرین آصف برخا کا تب حضرت سلیمان نے عرض کیا انا لیک بہ  
قبل ان یزید الیک طرفہ ین لا ونگا اسکو قبل سکے کہ پیر میں آپ نگاہ اپنی اپنی طرف توف  
پس خیال کرو ای عزیز کہ تحت بلقیس ملک باجو مالک میں سے ہو وہاں تھا اور حضرت سلیمان بیت المقدس  
میں باوجود اس قدر لبہ سافت کے آصف برخا نے ایک چشم زدن میں وہ تحت لاکر سامنے رکھ دیا پس  
وہ کون سے پر تھے کہ جس سے وہ گئے اور آئے اور وہ کون سے ہاتھ تھے جو تخت کو اوٹھا لائے۔ کیا وہ تمہارا  
سے ہاتھ تھے ہرگز نہیں وہ وہ ہاتھ تھے جسکے لیے ارشاد ہوا و کنت ید الی بیطش بہا و جلال الی  
میشی بھا و دیکھو حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ درخیر کو بجائے سپر لے ہوئے لڑتے رہے ہوئے تھے  
ہاتھوں کا کام نہیں ہو وہ یہ اللہ تعالیٰ قوت تھی اسلئے مولانا روم فرماتے ہیں سہ اولیا ہست  
قدرت ازلہ باہر حجت بازرگ و اندر راہ ہا شبہ شاید کوئی سفید سادہ لوح کے کہ اولیاء اللہ کو  
سہ معلوم نہیں کہ مولوی صاحب حضرت سلیمان پر کیا فتویٰ دینگے وہ تحت بلقیس کو فریاد سے طلب فرما رہے ہیں تھیں طلب کرتے  
پھر کہ چشم زدن تخت اوٹھا لائیں قدرت و کون سے دی۔ مولوی صاحب یہ فرما رہے ہیں کہ انکو قدرت تھی ہر طرح حرکت

خدا کا ہمسرہ کر دیا ہر جو آب نعوذ باللہ من ذلک۔ اگر وہابیوں نے خدا کی اتنی ہی قدرت ہو کہ دنیا کے کسی حصہ کی چار دلوں میں محدود ہو۔ تو ایسے خدا کی ہر حاجت و پرواہ نہیں ہو ہر ہمارا خدا وہ خالق اور معبود دیکھتا ہو کہ جس کا کوئی مثل و ہمسر نہیں وہ لا شریک ہو ہر اپنی مخلوق اور بند و نیکو بڑی بڑی قدر میں عطا فرمائی ہیں ہر دیکھو حضرت عمر فاروقؓ ہر ہر ان میں لاکھوں مخلوق کی مختلف مقاموں سے روح قبض کرتے ہیں ہر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے روح مقدس پر ایک فرشتہ کھڑا ہو سارے جہان کے پہنچو جس نے در و دریا وہ سن لیتا ہو۔ اور حضور میں عرض کرتا ہی فلان بن فلان سلیم علیہ السلام اللہ صاحب عقل سلیم سمجھ سکتا ہو کہ حدیث مذکورہ کے مضمون میں کچھ متباد نہیں۔ دنیا کی کئی حقیقت چیز تاشین شیشہ جب تم اپنے ہاتھ میں لکیر آفتاب کے مقابل کرتے ہو باوجود کچھ آفتاب فلک رابع پر ہی ہیں بعد وہ اخذ نور با کھا جیت کرتا ہو کہ آگ دے دیتا ہو تو کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہو کہ وہ شیشہ خود آفتاب ہے ہر گز نہیں ہر علی ہذا ولیا اللہ کو حضرت ق نے وہ اوصاف عطا فرمائے ہیں ہر اوکے غیروں میں نہیں پائے جاتے اوکی یہ صفت ہو کہ مردان خدا خدا بنا شد یا لیکر خدا جدا بنا شد ہر اعتقاد و بد مذہب کیا جانے کہ خاصان خدا کا کیا مرتبہ ہو۔ آئینہ دل کو بدعتی ہادی کی کہ درویش صاف کر کے بصدق و اخلاص دیکھیں تو معلوم ہو۔ اللہ تعالیٰ جانشانہ فرماتا ہو یہ حدیث قدسی ہو ما دسعت الارضی و لا سماوی و لکن سعتی قلب عبدی لما لم یمن مرقاة و ہکذا رايت فی سیرۃ النبوی جلد ۳ ص ۲۲۸

جسکو مولانا فرماتے ہیں کہ گفت پیغمبر کہ حق فرمودہ است من کلیمہ یسج در بالا و پست ہر در زمین و آسمان عرش نیز ہر من کلیمہ تو یقین دان ای عزیز ہر در دل ہر من کلیمہ اکو جب ہر گز را جوی دران دلہا طلب ہر الغرض ہر حلقہ حدیث بخاری کا یہ ہر وہ انسانی کا عظیمہ کہ یہ جملہ لام تاکید و تون تاکید سے ہو کہ یہ کیا معنی کہ اگر سوال کرتا ہو وہ بندہ مجھے تو ہر آئینہ شیشہ میں عطا کرتا ہوں او سکون پس معلوم ہوا کہ اوکی دعا کتاب ہوئی ہو ہر دوسری حدیث میں وارد ہو کہ رب اشعث مدفع بلا ہر اولا علیہ السلام اللہ

سہ ای لو طعت علی و تو عیسیٰ اوتھ اللہ اکبر انا با جابہ سوال و میا نہ من الحسن فی مینہ ہر انعم منہ اللہ اللہ

شرح جان صیر شیخ عزیز بن ۱۲ منہ

رواہ مسلم عن ابیہریرہ ہر یعنی کہتے ایسے لوگ کہ بظاہر جگہ بال متفرق و پراگندہ اگر کیسے دروازہ پر جائیں تو ہنگامے جائیں (اللہ کے نزدیک و نکا وہ مرتبہ ہو) اگر قسم کمالین اللہ پر البتہ پوری کری قسم اوکی ف یعنی سوال کریں اللہ سے کسی شئی کا اور قسم کریں او سپر کہ اللہ کر ہی دے او سکون۔ البتہ کہہ سکا اللہ او سکون۔ الغرض اگر اللہ کے ہر و سپر قسم کمالینے تو البتہ اوکی قسم پوری کرے گا اللہ تعالیٰ او کو تو فرمادہ کرے گا ہر ملات مسئلہ تو سل و اعتماد از انبیا و اولیا کے بیان میں ہر۔

قولہ

او نکو اپنا وکیل و شفا شئی تجنا ہی او نکا کفر و شرک بقول ای عزیز و ہر مسئلہ کو متوجہ ہو کر سننی اور تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو اللہ کا غور فرمائے سب سے پہلے ہمارے معبود و بندہ اور مخلوق ہی او سکون سچے سوا او ہل اور حقنہ ہو کہ یہ ہدایت فرمائی کہ اوکی بارگاہ بے نیاز وہ شرک میں ہر ہر ہر تقویٰ ہے

الصلراط المستقیم یہ امر تو محتاج بیان نہیں کہ دنیا کے تمام اہل مذہب اپنے تئیں راہ حق اور صراط مستقیم پر جانتے ہیں۔ اور اپنے غیر و مکیفینی گمراہ سمجھتے ہیں پس یہ امر کیونکر متحقق ہو کہ اہل میں راہ حق کیا ہو لہذا اوصل بتنازک کے لئے فرمایا صراط الذین انعمت علیہم یعنی راہ مستقیم و حقیقت وہ راہ ہو کہ جس پر وہ مقدس لوگ ہیں جنہ اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہو یعنی انبیا۔ صدیقین شہداء و صالحین الغرض اللہ تعالیٰ نے ممتاز فرمایا کہ راہ مستقیم او کا طریقہ ہر وہ پس سب سے پہلے طاعت اور بندگی کے لیے ضرورت ہوئی کہ ہم او کا طریقہ اختیار کریں جو ہم علیہ میں خدا کی خاص ورنہ راہ مستقیم سے جدا کسی راہ پر ہو گئے جو سبب ضلالت و گمراہی ہو پہنچ کر ای عزیز کہ طاعت و بندگی میں بھی ہر ضرورت ہو وسیلہ کی تا وقتیکہ طاعت اور بندگی اسی طریقہ کے موافق ہم کریں جو طریقہ مستقیم عظیم۔ ما نا علیہ و مجاہبی کا جو ہم مستقیم حاصل نہیں کر سکتے۔ اور جو ان کے طریقہ کے خلاف ہو تو یقینی گمراہی ہو ہر ورنہ جو ان کے طریقہ سے نحرث ہو وہ ثابت کر ہی نہ سکتے ہو کہ راہ مستقیم حاصل ہو نہ کیا فرمایا ہو ہر اہل صراط مستقیم وہ راہ ہی جس پر ہم عظیم تھے اور وہ دائر و سائر میں حائثا علیہ و اصحاب میں جو ان کے طریقہ پر ہو وہ ناجی ہو جو اس سے علیحدہ ہو وہ یقینی ناری ہے دوسری آیت کریمہ و لو انھم اذ ظلموا انفسہم جاءواک فاستغفروا اللہ و استغفر لھم

سورۃ النور

بجانب



الرسول لوجلہ اللہ تو اباحیا بھڑات ذرا اس فرمان الہی میں غور کرو تمہارے مرض عصبیا کا علاج بتایا گیا ہے یہ ارشاد ہو رہا ہے اور اگر وہ جس وقت ظلم کریں اپنی جانوں پر بسبب تکاب (معاصی کے) آوین آپ کی جناب میں پیش کشیں چاہیں اللہ تعالیٰ سے انحرشش چاہے اُنکے لیے رسول (بذریعہ شفاعت کے) البتہ پادشہ اللہ کو تو قبول کرنے والا ہے میں وہاں حضرت غور کرو کہ گناہ کرنے کے بعد گھر میں آنے پر تو نہیں کہہ سکتے یا خدا و کریم نہ سنتا کیوں میں ضرور سنتا مگر بائیسہ ہزار شاہد ہیں آوین ہم دربار رحمتہ اللعالمین میں لیکن وہاں حاضر ہو کر بھی تم شفاعت کریں تو وعدہ حضرت نہیں بلکہ تاؤبیکہ جانشین المذنبین اپنے لب عجز سے ہمارے لیے شفاعت فرمائیں گے ہم کتنی بڑا شکر اُنکو کہ وہ یہ دعا کر لیں کہ تو یہ دعا فرما کر میں اور حضور بھی ہماری شفاعت فرمائیں تب اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہو کہ وہ قبول فرمائے گا پس اے لوگو یاد کرو بے وسیلہ اور بے شفاعت جناب رحمتہ اللعالمین و شفیع المذنبین کے ہرگز نہ بخشے جاؤ گے اب ذرا اوس قول کا موازنہ کر دو جو یہ کہہ رہا ہے کہ جب تک نام محمد اور علی ہی وہ کسی پر کا مختار نہیں (تقویۃ بئلا) اے دین دار واد کو اللہ تعالیٰ نے وہ اختیار دیا ہے کہ بغیر اُنکے چاہی کی کسی بخشش نہیں اور وہ تو اُنکی شفاعت کا اہل ہی نہیں جو شفاعت کا منکر ہی حکایت ہے کہ بعد دفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ایک عربی آیا اور اپنے تئیں مزار مقدس پر گرا دیا اور توبت اطر کی خاک اپنے سر پر ڈالنے لگا اور کہنے لگا یا رسول اللہ کچھ اپنے فرمایا وہ ہمیں سنا بخلاؤ اسکے آپ پر اللہ نے یہ نازل فرمایا دلوا نعم اذ ظلموا الابیۃ اور تحقیق کہ ظلم کیا میں نے اپنے نفس پر اور آیا میں آپ کی جناب میں بخشش چاہتا ہوں اللہ سے اپنی گناہوں کی اور بخشش چاہی آپ میرے لئے میرے رب سے پس عزائی قبر مبارک سے قل غفر اللہ تحقیق بخش دیا گیا تو نفس مبارک با جذب القلوب میں کئی روایتیں ہیں (تنبیہ مخفی ہے کہ توسل چھ طور پر ہے اول نبیہ و علیہم السلام سے مسد اولیاء کرام سے مسد وسیلہ اُنکے دعا کرنا مسد یا اُنسے دعا کا خواہنا ہو نا خواہ اُنکی حالت حیات میں یا بعد وفات یا پس یہ چھ طریقے کتاب و سنت سے ثابت ہیں طریقہ اول و سوم آیہ مذکور سے تنبط ہے و نیز روایت ہے حضرت فاطمہ زہرا و والدہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کی کشائش حدیث کی تھا کہ بعد

آپ نے فرمایا بھئی نبیک و انبیاء ص قلی (جذبہ لقلبہ) اسمیں حضور نے خود اپنی ذات مقدسہ پر نبی جمیع انبیاء علیہم السلام کو وسیلہ گردانا ہی بڑا ہی وہ لوگو جو اپنے کو موحدا و رسا سے جہان کو مشترک کہتے ہیں اپنے ایمان سے کہو کیا یہ سچ ہے خدا سے اور بزرگوں سے بھی کہتا ہے یہی ہو شرک یا وہ اس سے بچنا نفوذ باللہ من ذہ المفوات اب آؤ ایک حدیث تم کو سنائیں اگر نور ایمان ہو تمہارے سینہ میں تو بخیر کے کفریات سے تائب ہو گے اور اگر اوس پر اثری رہو گے تو اون حدیث کے الفاظ سنکر تمہارا سینہ شق ہو جائیگا وہ پیشد فزیر بھر کی ہے جسے نسائی ترمذی ابن ماجہ ابن خریطہ طبرانی حاکم بیہقی نے سیدنا عثمان بن حنیف سے روایت کیا ترمذی نے حسن غریب صحیح طبرانی نے بیہقی نے صحیح حاکم نے برشرط بخاری و مسلم صحیح کہا۔ اور منذری وغیرہ ائمہ تصدیق و تنبیہ نے اس کی تصحیح کو مسلم کہا بڑا ہو نہ ابو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں ایک شخص آیا اور اسنے شکایت کی کہ میری بیٹیا کے جاتی رہی بڑا اسکے لیے حضور نے فرمایا کہ تو وضو کر اور دو رکعت نماز پڑھ بعد یہ عار اللہم فی مسئلتک و اتوجه الیک بنسبک صحیح بی الزیادۃ یا محمد انی اتوجه الیک الی ربی فی حاجتی ہذا لیقضنی اللہم فشفعہ فی آؤ عزیز و غور کرو کہ تمہاری آقا و امارا تمہاری حاجت برآری کے لیے یہ دعا تعلیم فرمائی حسین و وسیلہ ہو نما ہی شہادت ہو بڑا اور طاعی غایب تحقیق نے تو بیدینو کے زخمی جگر پر تک پاشی کی ہے بڑا حرمین میں فرماتے ہیں لیقضنی بحیثہ عروف ہو یعنی یا رسول اللہ آپ میری حاجت روا فرماؤں بڑا وہرہ عمارت بڑا وہی شفیع بصیغۃ الفاعل اے تحقیقی الحاجۃ لی دالۃ انکون سبباً لوصولی حاکم و صول حاکم کا لستنا جھانڈتے یہ طریقہ صحابہ کرام میں بھی رہا بڑا محکم گیر طبرانی میں ہے کہ ایک شخص امیر المؤمنین سیدنا عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ حاجت رکھتا تھا اور اسکو باریابی نہوتی تھی۔ ایک دن عثمان بیٹھتے سے وہ شاکہ ہوئی تو اونہوں نے یہی نماز و دعا تعلیم فرمائی۔ اوسیدن اوسکی حاجت برآئی بڑا انتہی ملخصاً بڑا حضرت ناظر بن غور فرمائیں جن امور کو یہ کور باطن شرک کہہ رہے ہیں وہ سب اکابرین سلف سے منقول ہیں کیا کوئی ایمان والا یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ حقیقت وہ شرک ہی ہرگز نہیں بڑا

اللهم احفظنا اے عزیز و دوست پرور رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قحط ہوا تو بوسیلة حضرت عباسؓ کے اپنے طلب باران کیا اور فرمایا اللہم انکنا نؤسک الیک بنینا فتنقنا وانا نؤسک الیک یحرم بنینا فاسقنا فیسقوا ثم انا بالخیر سے اس حدیث سے معلوم ہوا صحابہ کرام ہمیشہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کیا کرتے تھے اور بعد آپ کے آپ کے چچا کے وسیلہ سے دعا کیا اور اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ حدیث بخاری کی کیا قدر کرتے ہیں موحیدین زمانہ و اس حدیث سے استمداد و توسل انبیاء و اولیاء و نوٹ سے ثابت ہوا ان باتوں و ماہیہ پر فحمت اللہ علیہم صادق آیا اب رہ گئی جو بھی صورت کسی سے دعا کا خواستگار ہو تا حضرت اویسؓ قری کے ذکر میں حضور نے فرمایا ینفیک منکم فالیستغفر لکم فی روایت حضرت خلیستغفر لکم و اہ سلم عن عمرؓ جو اونے ملے اپنی بخشش کی دعا کراوے و اخرجہ الیہ یحق الخطیب ابن عساکر کی روایت حضرت عمر فاروق و علی مرتضیٰ و نو کو طلب دعا کا حکم فرمایا و رد و نو صاحبون نے اپنے لیے دعا کرائی اے کو نینار و لوگوں کا یہ کہنا سہ وہ کیا ہو نہیں ہوتا خدا سے جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے واکم جن امور کی کتاب و سنت میں صحت وہ او کی نزدیک شرک یا شاید کچھ تعجب ہو کہ طویل القدر صحابہ یہ دعا کراویں اویسؓ قری سے یمن تک ایک اور حدیث سنائیں جو اس سے زیادہ عجیب خیر تمہارے لئے ہوگی دے طغیان کو یمنوں کر دیگی و خود حضور سرور عالم فرمادے نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی جمع امت کو فرمایا ہو سلوا اللہ فی الی سبیلة سوال کرو تم لوگ اللہ تعالیٰ سے میرے لیے وسیلہ (حضور نے اپنے لیے اپنی امت سے دعا چاہی ہو و بھی جو کہ تمہیں ارشاد آپ کی امت بعد اذان بارگاہ احادیث میں دست برد عا ہوتی ہوا ت محمد فی الی سبیلة اور اس کے صلیین و انکو یہ بشارت ہو خصوصاً فی الی الی سبیلة حلت علیہ الشفاعة و اہ سلم عن محمد بن عمرو بن العاصؓ و فی البخاری عن جابرؓ اس عا کر نبی الیک لیے بشارت ہو شفاعت کی اور اوسین شارد حسن خاتمہ کا انشاء الغرض ان تمام آیات و ماویث و اخبار کے مشاہدہ کے بعد کیا کوئی اہل ایمان ایک آن کے لیے بھی ا و ن و نینار و ن کے مرفعات کو صحیح ماننے کے لئے آمادہ ہو سکتا ہو یا جسکو کچھ بھی اپنا ایمان محبوب ہو گا اور

کچھ بھی خدا و رسول کا پاس ہو گا وہ ایک چشم زون کے لیے بھی باور نہ کرے گا یا مولانا شاہ عبدالعزیز فتح العزیزین لکھتے ہیں۔ انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر گروہ اند و حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر و یہ کس لئے اس سبب سے ذاتیات محض بجانب حق است و اور ایک از مظاہر حق و دانستہ و نظر و کارخانہ اسباب و حکمت و تعالیٰ در ان نمودہ و انتہی ایضاً ثبات طوالت کلام میں آجکا وقت عزیز تو ضرور صرف ہوا اگر او کی غایت کو اپنے سچا یعنی جو اقوال و موہر یہ کی ہیں کیا وہ درست و صحیح اور موافق ما نا علیہ و اصحابی کے ہیں۔ اور ملت صاحبین کا یہی مذہب و عقیدہ تھا جو یہ کہ رہے ہیں در کلا و اللہ ہرگز نہیں دہر سلمان اپنی دعا کے آخرین کہتا جو ہر محتاج احمد اللہ علیہ خدا کی رحمت سے توسل کرتا ہو وہ رحمت محکم حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ اس پر کلام حق ناظر ہو و ما دسلک الی اللہ علیہ و اس توسل سے مقصود اجابت دعا ہو

اب یہیں سے اس امر کو بھی سمجھ لینا چاہی کہ ذرونیاز متین ماننے سے ہی توسل و استمداد ہی مقصود ہی واسطے اجابت دعا و حل مشکلات کے واسطے کہ خاصان خدا کی دعا جلد قبول ہوتی ہو جیسا کہ حدیث بخاری میں گذرا و ان سالتی لا عیلة اور وہ مستجاب الدعوات و نیز مظہر حق الہی ہیں۔ مذروستین و نکی بدستش و بندگی مقصود نہیں ہوتی بلکہ خدا ہی کی خوشنودی مطلوب ہوتی ہو اور علی یہ ہوتا ہو کہ ہر احسن و نیکی کے بندہ سرور و رحمت الہی ہوئے اسلئے کہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین ان امور کو غیر خدا کی بندگی سمجھنا سفر و نادانی بلکہ جنون ہو یا رہا اعتراف ہیئت کہ ازی پر جو عا فاعروج ہوا و اسکو شرک و بدعت بتایا جاتا ہو و اضم رہے کہ یہ کمال ٹھنڈوری ہو مقروض کہ چاہئے کہ پہلے شرک کی تعریف بیان کرے بعدہ او کا شرک ہو نا موافق اوس تعریف کے ثابت کرے رہا بدعت کہنا۔ پس اگر واسیلہ ہو تو یہ بدیر البطالان ہو۔ اسلئے کہ ہر بدعت سیدہ نہیں مسلمین اسکا فیصلہ ناظر ہو جو ذرا کان کہو لکن فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها و من سن فی الاسلام سنة سيئة فله وزرہا و من عمل بها پس ثابت ہوا کہ ہر نئی چیز بدعت سیدہ نہیں سورنہ قرآن پاک اور کتب احادیث و نبیات و سنت یا دیگر ذکر و بیان



۹۲ اصل میں وہابیہ کا منشا یہی ہے کہ لوگ دین سے نااہل و نا آشنا ہو جائیں۔ دیکھئے کتب فقہیہ کی نزدیک متروک۔ احادیث صحیح ستہ میں محد و درہنہ علوم اپنے کونسی وحی الہی جو کہ سولے صلی ستہ کے کسی کتاب کی حدیث کو نہ ماننا بلکہ وقت مقابلہ میں بلکہ بخاری ہی پر اڑ جانا ان بتبعون الا انظن و ما تھن الا نفس جو ممکن مسائل کے متعلق تصنیفات علماء کرام شائع ہیں خصوصاً الواسطہ مولانا محمد عبد السمیع صاحب رامپوری کی جس میں تمام امور جو از قاتحہ کے مدلل مذکور ہیں اور علماء حرمین کی تصدیق اور اکابرین علماء ہند کی تقریریں اور پرہیز و فتنہ شاعر قلیہ حج الیہ علاوہ کچھ برین موضوع اس سالہ کا یہ نہیں ہے کہ ہر مسائل جزئیہ پر بحث کی جائے اور مسائل مذکورہ کے نسبت جو کچھ لکھو گی وہ اس بنا پر تھی کہ زمانہ موجودہ کے بہرہ یونکی سفاکی و بے باکی و بے دینی کا اظہار کیا جائے کہ ان ظالموں نے کس قدر قہری کی ہے کہ جو امور کتاب و سنت میں مذکور سلف صالحین سے ماٹور عقلاً و نقلاً جائز اور جو طریقہ منہم علیہم۔ اور مانا علیہ و اصحابی کا جس میں اتباع سبیل المؤمنین اور لزوم سنت سید المرسلین و خلفاء راشدین علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کا۔ وہ امور مانعاً و عاذاً اللہ ثم معاذ اللہ شریک بنائے جائیں نہ جو کفر از کعبہ بر خیز و کجما ن مسلمان را پر نہیں معلوم کہ ان کی دینداری کیونکر حاصل ہوئی اور دین کس ذریعہ سے انہوں نے پایا اور سکو پہلے بیان کریں بعدہ اور کسی مسئلہ میں لکھو کریں یا اھلکہ کا کا لقاہر بل ہل و ضل الغرض جو ایمان لایا ہے خدا و رسول پر اسکو چاہئے کہ خدا و رسول کے فرمانگو مانے۔ اور زید و بکر اگرچہ علامہ و ہر اور معلم الملکوت کا ہمسریوں ہو اسکی کہنے کو ہرگز نہ سنیں کیونکہ وہ ضلوا و اضلوا کے مصداق ہیں سہاویہا بلیس آدم روئے ہست واپس بہ ہر دینی بناید وادست اللہ مثبت

اقل مناعط صراط مستقیم و خطیہ و نیس امین

لکھو گی کی زبان درازیان پنجاب راسخا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا در باب میلاد سرور کائنات پس ہر روزہ عاودہ ولادت تو مثل ہنود کے کہ کے لکھتے ہیں۔ پس بیضیات خیال کرو کہ حضور سالک کنہیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں بلکہ کے جشن ولادت کو کس سے تئیل دی ہو کیا یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوئے پچیس پر شمار تئیل حضور کی کسر شان کا سبب نہیں ہے جو جس

محل معاصی محض ابتلع ہوا و کید شیطان ہے محل میں حضور کے باصاات و معجزات فضائل (دیکھو رشیدی فتویٰ) اور اوصاف بیان کیے جائیں کیا وہ محل معاصی

ہو۔ جو اہل ایمان نعت و صفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پڑھنے سننے سے اپنے ایمان کو تازہ اور دلونکو منور کریں۔ کیا وہ ابتلع ہوا و کید شیطانی ہے۔ اگر خدا کے رسول کے محامد و محاسن کا اس لعابقت اندیش نے حکم کیا۔ تو پھر کس کا ذکر کیا جائے۔ جتنے ذکر پاک کو اللہ تعالیٰ جل شانہ فرمایا و دفعت اللہ ذکر لہ او لکے ذکر کو یہ بے بصیرت ہست کیا چاہتے ہیں تو جتنے دلون میں عظمت و شان اور الفت و محبت سرور انس و جان کی نہیں وہ کیا جانے دار اسکا حال تو عشاق رسول اللہ سے پوچھئے ذکر الحبيب حبيب شاید کوئی کئی روشنی والے مہذب یہ فراوین کہ انہوں نے میلاد کے نسبت حضور کی شان اقدس میں تو کچھ نہیں کہا ہے تو میں کہتا ہوں کہ آخر اوس محفل متبرکہ کو انتساب تو ہو حضور کی ذات اطہر سے کیا سو وادبی کے لئے نسبت نا کافی ہے خیر اب صاف لفظوں میں دیکھئے یا

قولہ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت علم کی نص سے ثابت ہوئی۔ فخر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہو درمیان قاطعہ شک اس اعتقاد اس شید احمد لکھو گی نے اس کتاب ستطاب نہ سوچی ان کو باطن کو سچ ہوے جوین اندہی کو اول سے آخر تک بغور دیکھا دیہ تقریظ ہے

تو ہی کر سکتا ہو سب کچھ تیرا ہی یہ کار ہو تو علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وسعت کو دیکھو و علمک مالہ تکن تعلم اور فادحی الی عبدہ ما آذنی اب بن تمام دنیا کے دہا ہونکو اعلا سے کہتا ہوں کہ فراسائے اگر شیطان و ملک الموت کے علم کا موازنہ کر کے اسکی وسعت علم کو بتاویں اور آیات مذکورہ سے حضور کے علم کی تحدید بتاویں کہ اس حد تک ہے شیطان کا علم اوس حد تک ہے





مٹھ دیکھتا ہی۔ خداوند عالم نے جو تکوین حکم فرمایا ہو کہ وقعدروہ ووقسودہ اوس حکم کی تعمیل میں ہی کی جاتی ہو کیا اوسکی بھی معنی ہیں کہ اوسکے توہین کرو کیا تم اس حکم سے مستثنیٰ ہو کہ ان تجلط اعمال کم ہرگز نہیں۔ جبکہ ادنیٰ رفع صوت وہ بھی بقصد امانت نہیں موجب جبط اعمال ہو۔ تو شخص بالقصد حضور کی شان میں بے ادبی ودریدہ دہنی کرے وہ کیونکر اس وعید سے بری ہو سکتا ہو۔ جن نبیوں کو نسبت ہے حضور کی ذات مقدس سے اوکی توہین موجب کفر ہو۔ تو لو قال حجج ورویشک بود او قال چاہیہ غیر رینک بود او قال قد کان طویل الظفر۔ اذ قال علی وجہ الہانۃ یکفر۔ (دہریہ عالمگیری) پس جو شخص ذات سرور کائنات پر حاکم کرے اور کلمات گستاخانہ بلکہ طعنہ بکے اور اوسکو اپنا دین وایمان سمجھ دے وہ کب مومن رہ سکتا ہو۔ کیا ایمان سیکانام ہو کہ حضور کی شان والا شافعی بنادرزی کرے دیکو عاص بن وائل حکمی ادنیٰ گستاخی پر سورہ کوثر حضرت عیسیٰ جانہ و تعالیٰ شانہ نے نازل فرما کر اپنے محبوب پاک کی سقدرد لاری فرمائی اور اوس کا فرہیب کو کیا کچھ نہ کہا۔ اوسی خبیث نے حضور کی شان اقدس میں لفظ ابر کا استعمال کیا تھا۔ اکیے ایمان دار وکی زبان سے جو کلمات سرزد ہو رہے ہیں کیا وہ عاص بن وائل کے قول سے کمتر ہیں۔ نہیں نہیں اس سے بدرجہا بڑھ کر پیرا و جو ان کفریات کے یہ خون ہی ہیں۔ استغفر اللہ یہ لوگ قہر الہی کے مستحق و سزاوار ہیں اگر وہ سطنہ و ناجنا رب رحمتہ للعالمین کا تو دنیا ہی میں عذاب الہی ہوتا۔ پر حضور ہی کا طفیل ہو کہ یہاں یہ معصوم و محفوظ ہیں۔ مگر آخر میں ان مشائخ ہوا لایز کے ذمے میں ہونگے مگر افسوس آجکے لوگ مسلمان صورت منافق سیر کے فریبنت نے حضور اقدس کے رحمتہ للعالمین کے ہونے ہی سے انکار کر دیا ہو چنانچہ اہل حدیث کے ڈبیر ام قمری نے اپنے متعدد پرچوں میں اپنے نامہ اعمال کو سیاہ کیا ہو۔ اوس سبب سخت نے لکھا ہو کہ پکار رحمتہ للعالمین ہونا آپ کے حلیں حیات تک تھا اور اوسی محمد کے لوگ اس رحمت سے مستفیض ہوئے۔ بعد وفات کے (معاذ اللہ نہا) نہ آپ رحمتہ للعالمین میں نہ اب عالم پراوس رحمت کا کچھ اثر ہو دیکو اخبار اہل حدیث ۱۹۰۹ء کے متعدد پرچے اسی مسلمانوں دیکو یہ ہر دیناری ان موحدین کی کیا پیشگی اپنے اثبات دعویٰ پر مانا علیہ واصلی سے ثبوت پیش کر سکتا ہو کہ سلف صالحین سے کیا یہ مذہب تھا فان لم تفعلوا اولن تفعلوا فاقول النار

حضرات اہل حق علماء اہلسنت وایمان کا یہ مذہب ہو کما قال اللہ تعالیٰ وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین فمن اللہ تعالیٰ جلشائہ رب العالمین قلہ سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم رحمتہ للعالمین قیل یعنی المؤمنین خاصۃ فهو رحمتہ لہم۔ وقال ابن عباسؓ هو عام فی حق من امن ومن ابوص من امن فهو رحمتہ فی الدنیا والاخرۃ ومن لم یؤمن فهو رحمتہ لہ فی الدنیا بتاخذ العذاب عندہ ورفقہ المسخر والکشف والاستیصال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انا رحمتہ مہلکۃ (رواہ البیہقی عن قوفا (تفسیر خازن) وقال تعالیٰ بالمؤمنین رؤف رحیم۔ فبعثہ تعالیٰ رحمتہ لامتہ ورحمتہ للعالمین ہذا لکم من اخصل اسمائہ وقد کان حظ آدم من رحمتہ یجود الملائکۃ لہ تعظیما لہ۔ اذ کان فی صلبہ نوح خزجہ من السفینۃ سلما وابراہیم کانت النار علیہ بردا وسلافا اذ کان فی صلبہ فرحمتہ علیہ الصلوۃ والسلام فی البذلۃ والختام والذام لما بقی اللہ لہ من دعویٰ الشفاعۃ ولما کانت بنوۃ رحمتہ دائمۃ فکرة مضاعفۃ اشفق لہ من الرحمتہ اسم الرحمتہ (مواہب لدینیہ) فلا صریح کہ کئی ذات رحمتہ للعالمین جو مہنوں کے لئے خاص و نوجوان میں یہاں تک کہ فردا سے قیامت میں ہم سے سید کار وکی شفاعت فرمائیں گے لہذا آپ کی رحمت دائمی ہو ابتدا سے انتہا تک اور کافر وکے لئے آپ رحمت ہیں کہ دنیا میں عذاب الہی سے وہ محفوظ رہے۔ و ما کان اللہ لیعذبہم وانت فیہم فیض علی آپ کی رحمت عامہ پرا لیکن جو معاندین وہ اس سے منکر ہیں گریا و رہے کہ اگر وعدہ الہی نہ ہوتا۔ تو منکر رحمت جسے ضروریات دین تک کا انکار کیا ہو اوسکا نسخ ہو جانا بعید نہا۔ بطفیل جو عذاب رحمتہ للعالمین کا کہ باوجود کشتی و غدا کے منکرین مقبوب بقرب الہی نہیں ہوتے۔ مگر فردا سے قیامت میں یہ حقیقت اوپر کمر جلیں جو وقت ہم سے سید کار وکی دامن رحمت میں پناہ پائیں گے۔ اور معاندین سحقا صاحب السعد وجمعہ میں جو نکلے جائیں گے۔ اللهم انی اعوذ بک من عذاب جہنم بجاہ نیک صلی اللہ علیہ وسلم یا میں کہتا ہوں کہ یہ منکر رحمت عی ام قمری دعا تو نہیں برحمتک یا رحم الراحمین کہتا ہو یا نہیں۔ اگر کہتا ہو۔ تو یہ کس کا وسیلہ و واسطہ ہو اور برحمتک سے مراد کون ہو۔ واضح رہے کہ وہ ذات جو سربا رحمت ہیں

یعنی حضور احمد مجتبیٰ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی مراد ہیں۔ کیونکہ وہ نبین کی شان والہین ہاں ہے  
وما ارسلناک الا رحمة للعالمین اور اگر اختتام دعائیں رحمت استغنیہ کتنا خودی نصیب  
و بدعت ہو نہ ہوا ہے سجدہ گرا بیس کیا نقصان دم کا بقدر قولہ اس آیت وحدیث کے معنی میں تہافت  
ہو (قل ما کنت بدعا من الرسل وحدیث واللہ لا ادری انما رسول) محققین مہتممین کے  
نزدیک یہ قول نسخ ہو نہ کیا رنج نہیں ہو (السبع المقبول ص ۲) اقول ای حضرات یہ رسالہ مولوی  
محمد سید نے تردید علم غیب میں لکھا ہوا اور سائل کے اس قول کو کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
اپنے انجام کار کی خبر نہ تھی۔ صحیح کہا ہو۔ نفوذ باللہ من ہذا کھل۔ ای عزیز وہ جہنم یہ قول کفار فریش کا ہو  
جو ان ایمان والوں کی زبان و قلم پر ہے۔ اسی سے کفار نے ہتھکڑیاں تنکا تنکا حضور پر نہیں نہ آپ پر وحی آسانی  
آتی ہے۔ اور اسی سے یہ ایمان والے یہ استدلال کر رہے ہیں کہ لکچر اپنے انجام کار کی خبر نہ تھی۔ تفسیر غازی و  
معالم میں ہو کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو خوش ہوئے مشرکین اور لات وعزی کی قسم کہا کرتے تھے کہ ہمارا  
اور محمد کا حال عند اللہ ایک ہوا و نگو ہر کوئی فضیلت نہیں۔ اور اگر وہ اپنے دل سے باتیں بنا کر نہ کہتے  
ہوتے تو ابیہ خبر دیتا و نگو جسے ان کو رسول کر کے بھیجا تھا جو کچھ ان کے ساتھ کرتا۔ اتنی بلفظہ ناظرین  
علم غیب کی بحث نوین آیت میں اس کی پوری تحقیق پاویں گے۔ اس جگہ صرف یہ بتانا تھا کہ محدث صاحب نے  
خاتمہ کر دیا کہ حضور کو اپنے خاتمہ کی خبر نہ تھی۔ حضرات دیکھیں گے کہ یہ دیندار کہاں تک اپنے بیان میں سچے ہیں۔  
اسلام کے پردے میں کیا کیا جلے اور زبان درازی بائی اسلام پر کرتے ہیں درحقیقت زمانہ کا آخر دور ہے  
اہل علم اوٹے جاتے ہیں شیخ اسلام سنبھال لے رہی ہو۔ یا مخالف کے ہر طرف سے جو کچھ چل رہے ہیں کوئی لبس  
علما میں کوئی لباس تصوف میں کوئی عابدانہ وزا ہدانہ پر دین غرض بہر صورت اسلام کے لوگ دیکھیں  
واللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک اور بہت بڑے سنی شیخی۔ صوفی۔ مرشد و رہنما اور جڑ و ستار و اے بزرگ کے  
فرمان کو دیکھیں گے۔ جو حضور پر نور کے علم کے اس حد تک در پہنچے ہو گئے کہ تفسیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر شے تک کو حادث لکھا  
کما مرہ ای حضرات اگرچہ علم غیب میں بکثرت کتب و رسائل شائع ہو چکے ہیں اور حجت الہی قاضی ہو چکی ہو۔ مگر  
عند التحقیق کتاب و سنت و کتب تھامہ وغیرہ سے جب قدر اللہ تعالیٰ نے حکم مشاہدہ کرایا وہ میں ہر یہ ناظرین

کرتا ہوں۔ جیسے دیکھنے سے آپ اندازہ فرمایا گئے کہ اکابرین علماء دین نے سلفا و خلفا کیسے پُر زور الفاظ  
میں علم غیب حضور سرور انبیاء علیہ السلام کو تسلیم اتنی تحریر فرمایا ہو۔ اس رسالہ کی تسویر اسطین میں  
تھی اور سلسلہ میں بحوالہ از احسن العیب آٹھ آیتوں تک اہل فقہ کے پرچوں میں ۱۶ صفحہ مذکور ہیں  
اشاعت ہو چکی ہے۔ اب بعد نظر ثانی کے اس کو بالاستیعاب واسطے نفع رسائی برادران مسلمین کے  
درج رسالہ ہذا کرتے ہیں۔ واللہ المبین برودھو ہذا ۹

## ازالۃ الریب عن علم الغیب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد لا اللہ العلی العظیم وفضلہ وسلم علی رسولہ الکریم سیدنا محمد و آلہ الطحطاہ  
امامہ واضح راے ناظرین ہو۔ کہ ۲۱ ذی قعدہ ۱۳۳۵ ہجری میں رسالہ از احسن العیب میرے مطالعہ میں آیا۔  
اگرچہ قبل ازیں یہ رسالہ شائع ہو چکا تھا۔ اور کجا جواب اہل فقر امرت سرین بانفعیل دیا گیا تھا۔ مگر دوبارہ  
اس رسالہ کی اشاعت اور مصنف و مترجم کا اصرار دیکھ کر نہایت درجہ تحیر و تعجب ہوا۔ کہ جب ایسے قابل لوگ  
یہ حال ہو۔ کہ اپنی ہٹ سے باز نہیں آتے۔ تو اور ذکا کیا ذکر ہو۔ جس امر پر کتاب و سنت شاہد ہوں ایسے  
چشم پوشی کی جائے۔ اور امر حق کی تحقیق نہ کی جائے اور محض تعلید اعلیٰ پر زبان دراز کیا جائے مصنف از ہذا ناظرین  
قولہ نہایت بچ و افسوس کی بات ہو کہ مسلمانوں میں ایک شرمندہ قلیل چند روز سے یہ شور مچا رہا ہے  
کہ حضرت اکرم الاولین و الآخرین صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب تھے دالی قولہ حالانکہ سلف سے آج تک  
یہ عقیدہ کسی کا نہ تھا۔ انتہی۔

اقول واضح ہو۔ کہ فرقہ نجدیہ جبکہ درحقیقت تو ہیں شان مصطفوی منظور ہے۔ وہ تو ضرور یہ کہتے ہیں کہ حضرت  
کو علم غیب کیا کہ اپنے خاتمہ کمال میں معلوم نہ تھا۔ یہ کہہ کر اپنا دل ٹھنڈا کرتے ہیں اور ہی کو اپنا دین و ایمان  
جانتے ہیں۔ اور سو اسے اس فرقہ کے اکابرین میں علماء محققین و مفسرین کا یہی مذہب ہو کہ حضور سرور کونین  
سلطان دارین کو بطاۃ الہی علم غیب حاصل تھا۔ اس امر پر کتاب و سنت شاہد ہیں کہ جبکا احصاء عمیر و شمار



بلکہ ناممکن ہے۔ میں دعویٰ کیا تھا کہتا ہوں۔ سلف سے آج تک کی جس تفسیر کو دیکھے گا۔ اس میں آنحضرت کا علم غیب پر مطلع ہونا باطل ہے انہی صریح پاسے گا۔

خود مصنف از احتیاجت کہتے ہیں۔ واصلوۃ والسلام علی من انظرہ عن غیبہ وھفواہ۔ اور مترجم یہ ترجمہ کرتے ہیں اور صلوة والسلام اس پر جسے اللہ نے اپنے غیب پر مطلع کیا۔ یہی مذہب ہے شیعہ علم غیب رسول اللہ کا۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اور اگر کسی نے اس کو علم ذاتی آنحضرت کا بیان کیا ہو۔ تو مصنف و مترجم دونوں پر فرض ہے کہ اس کا ثبوت وہیں کہ علمائے شیعہ سے کون اس کا قائل ہے۔ کہ ہر وہ تعلیم الہی آپ عالم الغیب تھے۔ ورنہ یہ الزام صریح کذب ہے۔ ہرگز لائق التفات نہیں۔ ناظرین از احتیاجت ہر امر واضح ہو گا۔ کہ مصنف نے بزم۔ خود علم غیب رسول اللہ کی نفی کی ہے۔ مگر استدلال کا طرز عجیب و غریب ہے کہ سچا شیعہ تین کے آیات قرآنی نقل کر کے بدلائل عقلی اس کی تردید کی ہے۔ یہ کمال بولہبی ہے۔ اس لیے کہ جس امر میں نصوص قطعیہ آیات قرآنیہ احادیث صحیحہ موجود ہوں۔ اس میں قیاس استغناء کے استدلال کب قابل التفات ہو سکتے ہیں۔ منطق و فلسفہ کو علم دین سے کیا تعلق ہے کہ علم دین فقہ است و تفسیر و حدیث۔ بمقابلہ کتاب و سنت۔ استدلال عقلی میں کرنا۔ شان علم و علما سے بعید ہے۔ اس لئے کہ سہ پاسے استدلال یا ان جو ہیں بود و پاسے جو ہیں سخت بے تکلیف بود و دیکھتے ہیں بے تکلیفی کا کیسا نمایان اثر مصنف از احتیاجت ہوا کہ انہوں نے علم تفصیلی باریتالی کو حادث کہہ دیا۔ اللہ حفظنا گو کہ اس مرتبہ ایک جدید حاشیہ اضافہ کر کے اس کی تاویل کی گئی۔ مگر پہلا حاشیہ غلط و نہ کیا گیا۔ مفات باری پر حدوث کا اطلاق رہے تو رہے مگر اپنے اوپر غلطی کا وہیہ تک نہ آئے۔ لہذا محض جہتہ خدا اور اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے میں قلم اٹھاتا ہوں تاکہ یہ غلط فہمی اور طوفان بے تیزی جو پراپو کہ جس نے قلم اٹھایا۔ اس نے شیعہ علم غیب رسول اللہ کو کافر لکھ دیا۔ یہ دور ہو۔ اور لوگ یہ سمجھ لیں۔ کہ شیعہ کس حیثیت سے علم غیب کے قائل ہیں۔ اللہم ادرنا الحق وحقا و ارزقنا اتباعہ و ادرنا الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابہ قال المصنف از احتیاجت الغیب میں کہتا ہوں۔ کہ بعض لوگ ایسے ہیں۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عالم غیب ہونے پر ایمان رکھتے ہیں۔ یہ لوگ دو آیتوں سے تسک کرتے ہیں۔ ایک مد فی او اور ایک مکی۔ مدنی ہے۔ وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن اللہ یشیئ من شہ من شہ

اور مکی یہ جو عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول پھر جب اس کے معارف میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کیا جاتا ہے۔ قل لا یعلم من فی السموت والارض الغیب الا اللہ۔ تو وہ لوگ دو طرح پر جواب دیتے ہیں ایک یہ کہ مراد آیت صحیحین علم بالذات ہے۔ اور آیت انہار میں علم بالشیعہ دوسری یہ کہ آیت صحیحین لفظ غیب پر چلا م ہے۔ وہ استخراق کے لیے ہوا قول بول اللہ و قوتہ ای جناب بعض لوگ نہیں بلکہ اکثر وہ اہل ایمان کہ جن کو خدا اور رسول کے کلام کی معرفت حاصل ہے۔ بیشک انکی ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جناب سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے غیب پر مطلع فرمایا ہے۔ اور کیوں نہ ہو۔ جبکہ آیات متکاثرہ اور احادیث متوافرہ اس پر شاہد ہوں۔ اور کتب تفاسیر و احادیث و عقاید میں علمائے دین نے اس کی تصریح فرمادی ہے۔ پہلے ہم بعض کتب عقائد کی عبارتیں نقل کرینگے بعدہ چند آیتیں جو اس قائل کے عقائد کی بنیاد ہیں۔ مع ان کی تفسیر کے عرض کرینگے۔ وبالله التوفیق و بعد کا روضہ التحقيق واضح ہو۔ کہ جناب ملاحظہ قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ وبالحمد العلم بالغیب امر قد رتبہ سبحانہ ولا سمیل الیہ للعباد الا باعلام منہ والھام بطریق المجزئۃ والکراۃ (شرح فقہ اکبر) اور یہی ہے عبارت شرح عقائد نسفی کی ہے۔ ترجمہ اور بالجملة علم غیب یا امر ہے کہ خاص ہے ساتھ حق سبحانہ تعالیٰ کے بندوں کو اسطرح راہ نہیں۔ مگر بذریعہ اعلام و الھام اللہ تعالیٰ سے بطریق مجزئہ اور کراۃ کے۔ و فت مصنف از احتیاجت ہم بصیۃ ملاحظہ فرمائیں کتب عقاید کی عبارتوں کو۔ ہم کو علم انبیاء میں کلام تھا۔ ان عبارتوں سے معلوم ہوا۔ کہ بطریق کرامت او ایہا اللہ کو سبھی حاصل ہے۔ و نیز اخبار بانیسب مجزئہ ہے۔ مجزئہ پتہ میرے اور وہ دلیل ہے و لائل نبوت سے۔ جیسا کہ تفسیر مدارک خازن۔ معالم جلالین۔ کمالین جینی و غیرہ سے صریح ہو گیا سیاتی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ۔ اب میں علما حقانی کی کلام کو عرض کرتا ہوں۔ فراتوجہ فرمائیے۔

علامہ قطانی فرماتے ہیں۔ ان علم الغیب مختص باللہ تعالیٰ و ما وقع منہ علی لسان نبیہ و غیرہ فمن اللہ تعالیٰ اصحابہ و الھام (مواعظ لاریہ جلد اول صفحہ ۳۳ مطبوعہ مصر) اور ایسا ہی فرمایا ہے جلد ثانی نوع ثالث کی فصل ثالث میں فی انباء صلی اللہ علیہ وسلم بالانباء الغیبات۔ فرماتے ہیں۔ اعلم ان علم الغیب مختص بہ تعالیٰ و ما وقع منہ علی لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہ فمن اللہ تعالیٰ

ابو جی اوبالہام وانشاء لہذا قولہ تعالیٰ عالم الغیب فلا ینظرون علی غیبہ احلا الامن  
الرحمن سول لیكون معجزة له - انتی - اور صفحہ ۵۷ اخبار بالغیب کی فہرست بتائی ہو سید احمد  
وعلان - سیرۃ النبوت میں فرماتے ہیں - ومن وجوہ اعجازہ ما تلوی علیہ من الاخبار بالغیب سابق و ما  
کان فی وقت نزولہ و ما سبق بعد ذلک ما یعلم علمہ الا اللہ (الی ان قال) و ما فی القرآن من الاخبار بالغیب  
ما فیہ من کشف اسرار المتأخنین ما کان یخفونہ فی قلوبہم ما لا یعلم علمہ الا اللہ الخ (سیرۃ النبوت) و کذا فی تفسیر  
البیان فی سورۃ قیامت مع شئی زائد -

پس وضع ہو کہ یہی مذہب ہو متنبین علم غیب رسول اللہ کا جو علماء بانی فرماتے ہیں - مولوی صاحب  
نثر و تفسیر کو چھوڑے - اکابرین دین کی کلام کو سنئے و جوہ اعجاز قرآن میں ایک وجہ یہ بھی علمائے کلمی ہو  
کہ اس میں اخبار بالغیب ہیں - زمانہ گزشتہ و آئندہ کے - ان وجہ اعجازہ ہوا فیہ من علم الغیب کا کجا  
بما یكون (الی ان قال) ان الغیب والی اشتغل علیہا القرآن و تم بعضہا فی زمنہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم کما تعلق لنا فتحنا اللہ ففتحنا امینا و بعضہا بعدہ کقولہ المرغلبہ للروم لانہ ما ھب لدانیہ  
و اتقانی شفاعہم جو کہ ہر عبارتوں کا ترجمہ موجب طوالت ہو لہذا خواستگار معافی کا ہوں اور اصل میں دو سخن  
مولوی صاحب سے ہو لہذا کچھ اور بھی عرض کیا چاہتا ہوں - امید ہو کہ جواب فرمائیں -

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ومن ذلک ما اطلعت علیہ من الغیوب وما یكون و  
الاحادیث فی حد الباب بحکایہ لک فہرہ و لا یندرج فی حد الباب من جملہ معجزاتہ للعلوم علیہ العلم  
الواصل الینا فی حد التواتر لکثرة و دلتہا و اتفاق معانیہ علی الاطلاق علی الغیب (شفاف قاضی عیاض)  
ہم مقام پر واقعات گزشتہ و آئندہ جو مذکور رہت ان کے دیکھنے سے ہر ایک نصف مزاج کہہ سکتا ہو - کہ واقعی  
یہ وہ دریائے نابیدا کنار ہو - کہ جسکی انتہا دیکھنے والی کو معلوم نہیں ہو سکتی اور اخبار بالغیب کی تفصیل مفید  
۵۶۳ مذکور ہو - شرح شفا جلد اول شیخ عبدالحی محدث دہلوی فرماتے ہیں - و از علمہ معجزات باہر و سے  
ضلی اللہ علیہ وسلم بودن اوست مطلع بر غیوب و خبر دان یا نچہ حادث خواہ شد از کائنات (مدارج النبوت)  
از صفحہ ۲۴ تا صفحہ ۲۵۶ - آیات و احادیث سے ان واقعات کا ذکر کیا ہو فمن شاء فلیرجع الیہ -

جو وہ اعجاز قرآن اخبار بالغیب ہو

نواب صدیق حسن خان ایضاً شخص وہ بھی اوسکا اقرار کیا بغیر نہ سکا سورہ اعلان ص ۲  
میں لکھتے ہیں - رہے وہ منیبات حکمی خبر حضرت نے احادیث صحیحہ میں دی ہو سو وہ قبیل معجزات  
سے ہیں (ترجمان القرآن)

تنبیہ - حضرات ناظرین غور فرمائیں کہ اگر ہم اپنے پیغمبر کے اعلیٰ ترین معجزات کا ذکر زبان پر لائیں  
تو کافر کے جائن بھلا اس سے بڑھ کر ہم پر اور کیا تم ہو سکتا ہو - بعضوں کے ہم نہیں کہنا چاہتے بجز  
اس کے کہ خداوند کریم منکرین کو عقل سلیم عطا فرمائے اور راہ حق دکھائے اسی عزیز مشیت علم غیب رسول  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہی مذہب ہو جو اکابرین دین فرما رہے ہیں - اور یہ وہ وصلات حق ہیں  
جن کا علم و فضل نامعلوم نہیں ہو -

قولہ :- یہ لوگ دو آیتوں سے تسک کرتے ہیں الخ

اقول مولوی صاحب اپنی عنان کو جو اس طرف منقطع نہیں فرمائی - ورنہ ایسا ہرگز نہ فرماتے - اگر  
میں کہوں - کہ یہ کہنا آپکو قلت تنبیہ کا باعث ہو - تو شاید نازیبا نہ ہو گا کیونکہ کثرت تنبیہ میں جسے علم غیب  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ثابت ہو چنانچہ میں ان کو ذکر کرتا ہوں - بکمال قدر و قوت -

پہلی آیت و یكون الرسول علیکم شہیداً کی تفسیر و ن کو ملاحظہ فرمائیے - واضح ہو کہ شہید یعنی قریب  
و مہین کے ہیں - کہلے تفسیر ابو السعود و سلیم المیز و الکشاف اور قریب کے منہ نگہان  
و چشم دارندہ و نگہ دارندہ و موکل (منتخب) اور مہین کے منہ گواہ و قریب (منتخب) (تفسیر ملاحظہ  
ہو - فرماتے ہیں فضل کامل شیعہ سمیل حنفی - معنی شہادت الرسول علیہم السلام علی رتبہ کل متدین برہنہ و  
حقیقۃ الیقین ہو علیہا من دینہ و جابہ الذی ہو بحسب عن کمال و دینہ فہو معرفت ذنوبہم و حقیقۃ ایانہم و اعمالہم و  
حسنانہم و سیئاتہم و اخلاصہم و نفاقہم و غیر ذلک بنور الحق و امنہ معرفون ذالک من سائر الامم بنورہ علیہ  
الصلوۃ و السلام (روح البیان)

مولانا شاہ عبدالعزیز اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں - و باشند رسول شہادۃ شامگواہ زریک  
او مطلع است بنور حقہ بر مرتبہ ہر مندرجہ دین خود کہ در کرام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت بیان او



جیست و جیسا کہ بیان او ترقی محب نامہ است۔ کلام است پس اومی شناسد گناہان شمارا و درجات  
ایمان شمارا و اعمال نیک شمارا و اخلاص و تقاضا شمارا (تفسیر احمد) و قال الشيخ شهاب الدین قسطلانی فی دلائل  
ذہبیہ ان یقین عند خدات ابتداء و ملازم الادب و التواضع غایض البصر فی مقام الہیۃ کما کان فی عین یقین  
حیاتہ و یستخرج علمہ بوقوفہ بین یدید و سماعہ لسلامہ کما ہونی حال حیاتہ اذ لافرق بین موتہ و حیاتہ فی مشاہدہ  
لامتہ و معرفہ باحوالہ و نیاتہ و عزائمہ و خواطرہ و ذلک عندہ علی لاخفاء بہ و قدر روی ابن المبارک  
عن سعد بن مسیب لیس من یوم الا و تفرغ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعمال منہ عذوۃ و عشیۃ فیرغم لیسنا ہم و  
اعمالہم (مواعظ) عبارت مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ حضور سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسبب  
نور نبوت کے اپنے ہر امتی کے احوال سے مطلع ہیں۔ اور کہوں ہو جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ان پر گواہ کیا کہ  
تو گواہی وہ ہی دے سکتا ہو۔ جو ان کے احوال پر مطلع ہو۔ اور جو لاعلم ہوگا۔ اس کی شہادت کافی کیونکر  
ہوگی ہی کے مؤید ایک روایت عرض کرتا ہوں ابتداء الاولیاء من حفظ جلال الدین سیوطی تحریر فرماتے  
ہیں۔ المنظر فی اعمالہ امتدوا الاستغفار لہم من الیثاث الدنیا و بکشف البلاء عنہم و التردد  
فی قطار الارض بحلول البرکۃ فیہا و حضور جنازہ من مات من صالحی امتدوا لہم من الیثاث الدنیا و بکشف البلاء  
الاحادیث کما فی التفسیر۔ روح البیان آخر سورۃ بکار الذی میں ہے قال الامام الغزالی۔ والرسول علیہ السلام  
لہ الحیاۃ سرف طواف العوالم مع ارواح الصحابہ رضی اللہ عنہم لقد راہ کثیر من الاولیاء ینظر  
مناسک سنۃ آداب زیارت میں لکھتے ہیں۔ مستغفر بانہ علیہ الصلوۃ عالم بحضور و وقیامک  
وسلامک ای بل عجبیم افعالک و احوالک و ارتحالک و مقامک و کما نہ خاصک السائرانک  
مناسک سنۃ شریعہ ملاحظہ فرمادیں عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ تعالیٰ فاذا دخلتم بیوتنا فسلموا  
علی انفسکم قال فان لم یکن فی البیت احد فقل السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
ای لان لوحہ علیہ السلام حاضر ہے بیوت اہل الاسلام شرح شفا جلد ثانی صفحہ ۱۱۸  
مکرین علم غیب رسول اللہ عبارت مذکورہ بالا میں غور فرمائیں کہ علماء دین کیا فرما رہے ہیں نیز نوابعمال  
نے مسک الحاقم کے ص ۲۴ میں لکھا ہے۔ نیز آنحضرت ہمیشہ نصب یحییٰ بن عثمان و قرۃ العین مابان دست

در جمع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادت و نورانیت و انکشاف درین محل مشیر و قوی ترست و  
بعضی ازہ فاقہ سہم گفتہ اند کہ دلی قولہ پس آنحضرت در ذوات مصلیان موجود و حاضر است۔  
مشبہ ہر آن روح سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر بیوت سلیمان میں موجود ہونا بعید از فہم و  
نامکن ہے۔ دفع یہ کہنا تصور فہم کا باعث ہے۔ غفلت بعید نہیں کیونکہ ہر مشاہدہ ہے۔ کہ جب آفتاب فلک جلوہ  
ہوتا ہوا ہر گھر اور دیوار و در کو منور کر دیتا ہے تو کیا وہ آفتاب سالت جو نور علی اللہ ہے۔ اگر اس کے پرتو نور سے بیوت سلیمان  
منور ہو تو کیا بعید ہے کہ ہر ایک کمرہ یا چیز ہر جگہ ہوا سے مقابل ہو۔ وہ اس میں منکس ہو جاتی ہے۔ پس خیال تو کر۔ و۔  
اگر اس کی بیوت سلیمان تمام عالم منکس ہو جائے۔ تو کیا بعید ہے۔ اس دنی شیشہ میں جو قابلیت ہے۔ کیا وہ اس  
نور خدا میں محال ہے۔ ہر گز نہیں۔ و نیز یہ کہ تمہاری مرد و مک چشمہ کو تہا و دائرے میں زمین و آسمان سما یا  
ہوا ہے۔ تو پھر وہ ذات مقدس کہ جس کا سینہ انوار آبی کا گنجینہ اور جس کا قالب تمہاری روح اور آنکھوں کے  
نور سے ہر زاویہ و جہ بطین اگر اس میں تمام عالم منکس ہو۔ تو کیا بعید ہے۔ قدر و ثبوت علی نما۔

علاوہ ازین ان حدیثوں کو ملاحظہ کیجئے ذویت لے الا دحض فرایت مشارقہا و مغاربہا (رواہ سلم  
عن ثوبان) اور ان اللہ قد رفع الی الدنیا و انا انظر الیہا و الی ما ہو کائن الی یوم القیامۃ  
کالے انظر الی کفہ ہذا (فتوحات احمدیہ بطبعہ مصر) رواہ الطبرانی فی معجم کبیر عن عبد اللہ بن عمر  
(۲) دوسری آیت ولا یحیطون بشئ من علمہ الا بما شاء اس کی تفسیر ملاحظہ ہو المعنی  
ان احد لا یحیط بمعلومات اللہ تعالیٰ الا بما شاء یعنی ان یطالعہم علیہ و ہم الا بشئ  
والرسول لیکون ما یطالعہم علیہ من علم غیبہ دلیلاً علی نبوتہم کما قال فلا یظہر علی غیبہ  
احدا الا من ارتضی من رسول (خازن) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ  
اپنے علم خاص یعنی غیب سے انبیاء کو مطلع فرماتا ہے۔ اور وہ غیب لیل ہے۔ ان کی نبوت پر قدر (۲) اور  
کہا بغوی نے ولا یحیطون بشئ من علمہ ای من علم اللہ الا بما شاء ان یطالعہم  
علمہ یعنی لا یحیطون بشئ من علم الغیب الا بما شاء مما اخبر بہ الرسل کما قال  
اللہ تعالیٰ فلا یظہر علی غیبہ احد الا من ارتضی من رسول (معالم التنزیل)

فت۔ اس سے معلوم ہوا کہ علم سے مراد غیب ہی ہے جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا ہو۔ اپنے رسولوں کو اس سے  
خبردار کرتا ہو۔ الغرض اللہ تعالیٰ کا اپنے علم خاص سے علائکہ اور رسولوں کو مطلع کرنا کتب تقاسیمین صرح  
ہو۔ ان سب کی عبارت نقل کرنا موجب طوالت ہو۔ طالب کو چاہیے کہ تفسیر ابن عباسؓ۔ جلالین۔ ابو اسود  
روح البیان حسینی۔ فتح البیان وغیرہ میں دیکھ لے جسکو میں شیخ خود دیکھ چکا ہوں (۳) کہا فرمازی نے  
الاباء انما نزلت تحتہن والثانی انہم لا یعلمون الغیب الا عند اطلاع اللہ بعض انبیاء علیہ  
بعض الغیب کہا قال عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول  
(تفسیر کبیر) اس سے بھی یہ امر صرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے سے انبیاء عظیمہ اسلام اوس کے غیب  
پر مطلع ہوتے ہیں۔

(۳) تیسری آیت ذالک من انباء الغیب نوحیہ الیک یقول اللہ زویل الحمد صلی اللہ  
علیہ وسلم ذالک الذی ذکرک الذلک من حدیث ذکر یا ویحییٰ ومردیہ ویحییٰ  
علیہم السلام من اخبار الغیب (خازن)

(۲) من انباء الغیب نوحیہ الیک یعنی ان ذلک من الغیب بالی قولہ تعالیٰ الا بالوحی (۱) (۲)  
فت بعض حضرات کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے غیب پر حضرت کو مطلع کر دیا تو وہ  
غیب نہ رہا بلکہ مشاہد ہو گیا۔ ان کو اس آیت سے سبق حاصل کرنا چاہیے کہ جن خبروں کو اللہ تعالیٰ  
بیان فرما چکا۔ اور حضرت معلوم کر چکے ان کو اللہ تعالیٰ نے غیب ہی فرمایا۔ اور ایسا ہی مذکور ہے سورہ  
ہود و یوسف میں گرامفوس آج ہم اون کو غیب کہتے ہیں۔ تو کافر کہے جاتے ہیں۔ اللہم احفظنا۔  
(۳) چوتھی آیت وما کان اللہ لیطلعکم یا اہل مکہ علی الغیب علی ذلک حق تعلموا من  
یوم من وکان یؤمن ولکن اللہ یجتبیٰ یصطفیٰ من رسولہ من یشاء یعنی محمدا  
فیطلعہ علی بعض ذلک بالوحی (تفسیر ابن عباسؓ) (۲) و فی الخازن ولکن اللہ یجتبیٰ من  
رسولہ من یشاء یعنی ولکن اللہ یصطفیٰ و یختار من رسولہ من یشاء فیطلعہ علی  
ایشاء من غیبہ (خازن) (۳) وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب فتعرفوا

المنافق من غیرہ قبل التمزیز ولکن اللہ یجتبیٰ یختار من رسولہ من یشاء فیطلعہ  
علی غیبہ کما اطلع النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی حال المنافقین (جلالین)  
(۴) وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب فتعرفوا قلوب الخالصین والمنافقین ولکن  
اللہ یجتبیٰ من رسولہ من یشاء فیختبرہ ببعض المغیبات شان نزول۔  
نازل ہوئی یہ آیت جبکہ کما مشرکون نے کہ اگر محمدؐ سچے ہیں تو خبر دین ہوا کہ کون مومن ہو اور کون کافر  
اور یہ سبب ہو کہ فرمایا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پیش کی گئی تھی میری است اور آگاہ  
کیا گیا میں کہ کون ایمان لایگا۔ اور کون کافر رہے گا۔ تو منافقوں نے کہا کہ وہ گمان کرتے ہیں میں  
و کافر بیچانے گا۔ اور ہم اون کے ساتھ ہیں۔ اور یہ کہ نہیں بیچانے (بیان البیان) (۵) ولکن اللہ  
یجتبیٰ من رسولہ من یشاء ای ولکن اللہ یرسل الرسول فیوحی الیہ و یختبرہ بان  
فی الغیب کذا وان فلانا فی قلبہ النفاق وان فلانا فی قلبہ الاخلاص فیعلم ذلک  
من جهة اخبار اللہ تعالیٰ لا من جهة نفسه (تفسیر (۱) (۲) وما کان اللہ لیطلعکم  
علی الغیب ای وما کان اللہ لیوتی احداکم علی الغیب فیطلع علی ما فی قلوب  
من کفر و ایمان ولکن اللہ یجتبیٰ۔ یصطفیٰ من رسولہ من یشاء فیوحی الیہ  
و یختبرہ ببعض المغیبات (روح البیان) (۴) وقال تخر الرازی فاما معرفة ذلک  
علی سبیل الاطلاع من الغیب فهو من خواص الانبیاء فلهذا قال واللہ یجتبیٰ  
من رسولہ من یشاء ای ولکن اللہ یصطفیٰ من رسولہ من یشاء تخصم یا علامہ  
ان هذا مؤمن وهذا منافق (تفسیر کبیر) کذا فیہم من تفسیر السعوی (۶) وقال  
البغوی وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب لانہ لیعلم الغیب احد غیر اللہ ولکن  
اللہ یجتبیٰ من رسولہ من یشاء فیطلعہ علی بعض علم الغیب نظیرہ قولہ تعالیٰ  
عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول وقال السدی ما کان اللہ  
لیطلع علی الغیب ولکن اللہ اجتبیہ (معالم الشریعہ) اور نواب صدیق حسن دہلوی نے بھی فرمایا



لکھتے ہیں۔ (۹) وما كان الله ليطلعكم على الغيب المحطاب للكفار قريش اى ماكان  
ليبين لكم المؤمن من الكافر فيقول فلان كافر وفلان مؤمن وفلان منافق لعرفوا  
قبل التميز لان المستأثر بعلم الغيب لا يظهر على غيبه احد الا من ارتضوا من رسول فيميز  
بينكم كما وقع من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من تعيينه كثير من المنافقين  
فان ذاك وكان بتعليم الله لا بكونه يعلم الغيب (الے قولہ) وعن مالک بن انس  
رسلاً من شاء فيطلع على ما شاء من غيبه (الے قولہ) عن الحسن قال لا يطلع على الغيب الا رسول (في البيان)  
اور اردو کی تفسیر میں لکھتے ہیں (۱۰) اللہ کو من و منافق کو اس طرح کو بتایا۔ غیب سے خبر کیونہیں پہنچاتا  
مگر رسولوں کو ترجمان القرآن سورۃ آل عمران میں اللہ عزوجل کی تقریر میں بھی اس پر شاہد ہیں۔ کہ اللہ  
اپنے غیب کی خبریں اپنے رسولوں کو دیتا ہے۔ اور من و منافق کو بتاتا ہے۔ (۱۱) وما كان  
الله ليطلعكم اور ایسا نہیں ہے منافقوں کہ اللہ مطلع کر دے نہیں علی الغیب و پر اس مجید کے  
کہ کون شخص یا ن لائے گا اور کون کافر ہے گا۔ و لکن الله يجتبي۔ اور لیکن اللہ برگزیدہ کر لیتا  
ہے۔ اوس پر اطلاع دے نے کے واسطے من رسلاً اپنے رسولوں میں سے من يشاء جبہ  
چاہتا ہے۔ (ترجمہ تفسیر حسینی) ف

حضرات باقرین اور صفو قنا ہمارے مخاطب جو یہاں غیر کتب تفسیر کی عبارتوں کو ملاحظہ  
فرمائیں کہ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے غیب سے خبر دیتا ہے ان رسولوں کو جن کو  
اوس کے لئے پسند فرماتا ہے خصوصاً حضور سرور کونین سلطان دارین حضرت محمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وصحابہ وسلم کو جیسا کہ تفسیر ابن عباس۔ جلالین۔ معالم التنزیل وغیرہ میں صریح ہے جو تفسیر  
مطالعہ سے گذرین ان کی عبارتیں بلطف نقل کر دیں۔ طالب اس سے زیادہ مطلع ہو سکتا ہے۔ ف  
اسکا ایک مسئلہ بخوبی سمجھ لینا چاہئے کہ لکن حرف استدراک ہے۔ یہ واسطے دفع اس توہم کے آتا ہے۔ جو ناشی  
ہوتا ہے کلام سابق سے چونکہ وما كان الله ليطلعكم على الغيب سے وہم پیدا ہوتا تھا  
کہ اللہ تعالیٰ اپنے غیب کو کسی پر واضح نہیں کرتا مطلقاً۔ لہذا اسی وہم کو دفع فرمایا۔ لکن کے لفظ سے

یعنی لیکن برگزیدہ کرتا ہے۔ اللہ اپنے رسولوں میں سے جسے چاہتا ہے اسکو اپنے غیب پر مطلع فرماتا ہے۔  
شبیہ۔ ان مفسرین کے بیان سے معلوم ہوا کہ من و کافر و منافق و مخلص کو بھی حضرت جانتے تھے حالانکہ  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا تعلمم نحن نعلمم دفع ای عزیز میرے یہ امر متحقق ہے کہ حضرت رب العزت  
جل شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منافقوں اور ان کے ہمارا و ضما ئر و مکائرم سب پر اطلاع دی  
تھی چنانچہ سورۃ محمد میں ہے ولو نشاء لارینکم فلعر فتمح بسیمم و لتعرفنھم نحن القول  
یعنی اور اگر چاہیں ہم تو اللہ دیکھائیں ہم آپ کو علامین ان کی بے شک پہچان لیں۔ آپ کو لو اور ان کی علامتیں  
جو دلالت کرنے والی ہیں اودن کے نفاق پر اور بیشک آپ ضرور پہچان لیں ان کو بات پھرنے میں صواب  
کی طرف سے ترمیض اور توجیح کی جانب حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد  
کوئی منافق ایسا نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے نشان اور بات سے نہ پہچان لیتے ہوں  
(ترجمہ تفسیر حسینی و کمالین و خازن و مبارک) وعن ابن عباس ما خفی علی رسول الله صلی اللہ  
علیہ وآلہ بعد نزول هذه الاية احد من المنافقين يعرفهم بسیمم (الے قولہ)  
فكان بعد ذلك ما تكلم منافق عند رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا  
استدل بعجائ کلامہ علی فساد باطنہ (تفسیر جامع البیان و کمالین)

الغرض بعد نزول اس آیت کریمہ کے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ منافقوں کو پہچانتے تھے  
اور ان کے اسرار و مکایم کو جانتے تھے پس دفع ہو گیا وہ شبہ جو وارو ہوتا تھا۔ وعن ابن مسعود  
قال خطب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يوما لمجمعته فقال اخرج يا فلان فانك  
منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاجتمع منهم ناسا دعی شرح بخاری جلد ۱۱  
وفي الجمل لما نزلت سورة براء جمعوا فقال النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم يا فلان قم  
فانك منافق فاما فلان قم فقاموا هم من المسلمين ثلوا اخرجهم من المسجد فوطيه  
(جمل جلد ۲ مطبوعہ دہلی صفحہ ۴۶۵)

الغرض یہ امر متحقق ہو گیا۔ کہ حضور کو منافقوں پر اطلاع تھی۔ فتدبر اب پانچویں آیت کی تفسیر

سورۃ محمد میں ہے  
ولو نشاء لارینکم  
فلعر فتمح بسیمم  
و لتعرفنھم نحن القول  
یعنی اور اگر چاہیں  
ہم تو اللہ دیکھائیں  
ہم آپ کو علامین  
ان کی بے شک پہچان  
لیں۔ آپ کو لو اور  
ان کی علامتیں

ملاحظہ ہو جس میں اس سے زیادہ توضیح ہو۔

(۵) یا یحییٰ آیت وعلمک عالم تکن تعلم یعنی من الاحکام الشرع واموال الدین وقیل علمک من علم الغیب عالم تکن تعلم وقیل معناه وعلمک من خفیات الامور واطلعت علی ضمائر القلوب علمک من احوال المنافقین وکیدهم (خازن)  
(۶) وعلمک عالم تکن تعلم من الاحکام والغیب والین۔ مہارک۔ جامع البیان (۳)  
وعلمک بالوحی من خفیات الامور التي من جملتها وجوه ابطال کید المنافقین اومن اموال الدین واحکام الشرع (ابوالمعور۔ تفسیر کبیر) (۴) وعلمک بالوحی من الغیب وخفیات الامور (روح البیان) (۵) وعلمک عالم تکن تعلم من الاحکام وقیل من علم الغیب (مسالم) (۶) وعلمک ای بالوحی من احکام الشرع واموال الدین او علم الغیب وخفیات الامور او من احوال المنافقین وکیدهم اومن ضمائر القلوب عالم تکن تعلم من قبل الوحی وقال قتادة علمه الله ببيان الدنيا والاخرة وبین حلاله وحرامه لعلمه بذلك على خلقه وقال الضحاك علمه الخیر والشر فرفع البیان للصديق الحسن بوالی (۷) وعلمک عالم تکن تعلم ای من المشكلات وغیرها غیبا وسفہادة من احوال الدین والدنیا وکان فضل الله الای فی ای یهدی او بغیرة من امور کالات دخل تحت الحصى (تفسیر سراج المنیر) (۸) وعلمک اور تعلیم کر دیا تمہ کو عالم تکن تعلم جو تھا تو کہ آپ سے جان لیتا چہی ہوئی باتیں اور دلوں کے بہید اور بہت علم نے کہا کہ وہ علم پر بوسیت ہی اور اس کے جلال کا اور پچھتا عجب ویت نفس وراس کے کمال کا اور بحر الخالقین میں ہی کہ جو کچھ ہو گیا اور جو کچھ ہو گا۔ یہ اس کا علم ہی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمایا جیسا کہ معراج کی حدیثوں میں وارد ہوا ہی کہ میں عرش کے نیچے تھا۔ ایک طرف میرے ملن میں وال یا یحییٰ جان بیا میں نے جو کچھ ہو گیا اور جو کچھ ہونے والا ہی۔ (نور تفسیر حسینی)

الغرض تمام مفسرین یہ لکھتے چلے آتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ حضور سرور کونین سلطان داریں کو بذریعہ وحی کے سکھایا۔ احکام شرع اور امور دین یا علم غیب اور اسورات خفیہ یا احوال فقیہان اور ان کے مکاتیب یا ضمائر قلوب یعنی دلوں کے بہید اور قلوب کا قول ہو کہ سکھایا اللہ تعالیٰ نے آپ کو بیان دینا و آخرت کا اور بیان کر دیا حلال و حرام اپنا تاکہ حجت ہو بسبب اس کے خلق خدا پر۔

(۶) آیت قل لا املك لنفسی نقضا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو کنت اعلم الغیب لا مستکثرت من الخیر وما صفا السوء ان انا الا نذیر و بشیر لقوم یؤمنون ط  
فت ہر چند کہ یہ آیہ کریمہ فی علم غیب میں شری کی جاتی ہو۔ مگر مفسرین نے خود ہکا فیصلہ کر دیا ہو۔ اور اس نزاع کو اٹھایا ہو۔ التماس ضروری وہ یہ کہ مفسرین علم غیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل قرآن پر ایمان لائے ہیں۔ یا بعض پر۔ در صورت آخر وہ مؤمن نہیں۔ اور در صورت اول ہمارا مدعا ثابت ہو۔ یعنی آیہ مذکورہ او رشل اسکے اور آیتیں جسے نفی علم غیب کی ہوتی ہو۔ اور وہ نہیں جو تفسیر اثبات علم غیب میں ذکر کریں۔ یا آئندہ مذکور ہونی۔ ان سب سے مسئلہ عقائدی اہلسنت کا مستنبط ہو کہ حقیقہ عالم الغیب تو اللہ ہی جو۔ مگر جبکہ چاہتا ہو اپنے غیب کی خبریں بتا دیتا ہو بذریعہ وحی والہام کے کما ہومصرحہ کہ بعد لعقائد و اشرف الیہ فی المقدمة هذه الرسالة فتدبر وت فکر ولا تکن من المجاہدین۔ اب ناظرین آیہ مذکورہ کی شان نزول کو سمجھ لیں۔ بعد اس کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔ وسیطین ہو۔ کہ اہل مکہ نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا۔ کہ ای محمد خدا تجھے نزع کی خبر کیوں نہیں کر دیتا کہ کب رزان ہو گا۔ اور کب گرن کہ رزانی میں کچھ مولے رکھا کر اور اور گرانی میں بیچہ لاکر اور فائدہ اٹھایا کر تو یہ آیت نازل ہوئی کہ کہہ دیجئے ای محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ نہیں قدرت رکھتا ہوں میں۔ واسطے ہی ذات کے کچھ منفعت حاصل کرنے کی اور نہ مضرت دفع کرنے کی مگر جو کچھ اللہ چاہے۔ مجھے تعلیم کر دے اور اگر ہوتا میں کہ بے خدا کے بتائے ہوئے جانتا میں غیب کو تو البتہ بہت چاہتا۔ بل منفعت فتح غنیمت





سعد بن معاذ فقال انا اعذ منك يا رسول الله صلحنا ان كان من  
الاوس فخرنا عنقه (خازن) معام سرج الخیر شرح بخاری۔ (دراج النہوہ) یعنی  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے در اٹھا لیکہ وہ ممبر پر تھے۔ کون ہو جو میرا بدلے۔ اوس سے  
کہنا بڑا پہنچی چھ کچھ میری اہل کے حق میں۔ پس قسم ہو خدا کی کہ نہیں جانتا میں نے اپنی اہل سے سوائے بھلائی  
کے اور البتہ جس شخص کا ذکر کیا ہو نہیں جانتا ہوں میں اوس سے سوائے بہتری کے اور نہیں  
داخل ہوتا تھا۔ وہ میری اہل میں۔ مگر یہ ساتھ۔ پس کڑے ہو گئے سعد بن معاذ اور کہا۔ کہ میں کی  
مدد کرونگا۔ یا رسول اللہ اور اس سے انتقام لوں گا۔ اگر وہ ہمارے قبیلہ سے ہو۔ تو اس کی گردن ماروں گا  
(قرۃ العیون۔ تواریخ حبیب لہ و تفسیر فارن وغیرہ)

فت اس روایت سے صاف ظاہر ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ  
کی عصمت طہارت پر یقین کامل تھا حتیٰ کہ ہر مرتبہ بلفظ قسم علی رؤس الاشہاد ان کی پاکدامنی بیان  
فرمائی و نیز اوس شخص کی جو قسم نہا تھا۔ اور موزی اہلبیت سے انتقام لینے کو فرمایا۔ قد بر۔ یا ہیمہ  
منکرین لگتے ہیں۔ کہ جب حضرت عائشہ کو تمت لگائی گئی تو حضرت مسلم کو بہت بڑھ ہوا۔ اگر آپ کے معلوم  
ہوتا۔ تو کیوں غم کرتے (فیض المسلمین و سنی المنقول) مسلمانوں ان غور کا مقام ہو کہ حضور کا یہ فرمانا  
واللہ ما علمت علی اہل الاخیار یہ جو آپ نے قسم فرمائی۔ تو کیا کوئی اہل ایمان کہہ سکتا ہو  
کہ یہ چھوٹی حلفت تھی معاذ اللہ نہا۔ کلا واللہ ہرگز نہیں۔ و نیز حضور نے یہ فرمایا۔ من یعد دینی  
من رجل الحق یعنی کون ہو جو میری مدد کرے۔ اور انتقام لے۔ اور حضرت سعد بن معاذ کڑے  
ہو گئے۔ اور عرض کی۔ کہ میں اس کی گردن ماروں گا۔ تو کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہو۔ کہ حضور خون ناحق کرانا  
یا کیسے ظلم کرنا چاہتے تھے۔ معاذ اللہ تم معاذ اللہ ہرگز نہیں۔ پس جبکہ یہ امر بہرہ بظلمان ٹھہرے۔ تو یہ  
بات ثابت ہو گئی۔ کہ حضور کا خیال بہ نسبت حضرت صدیقہ کے بہت صحیح و درست تھا۔ رہ گیا یہ سب  
کہ باوجود اس کے حضور بخیرہ اور گلین کیوں نہ دفع تو واضح ہو۔ کہ آپ کا بیخ و طال بسبب زبان بادی  
منافقین ہدین کے تھا۔ وہ طرح طرح کی زبان درازی اور دریدہ دہی کرتے تھے۔ پس جبکہ حضور فرماتے

سلطان دارین کی مجھو حضرت عائشہ صدیقہ پر کفار۔ نابکار۔ منافقین انہما کی زبان طعن و تشنیع و زاری ہو  
تو کیا یہ مقام مسرت و خوشی کا تھا ہرگز نہیں۔ کیونکہ

جراحات السنان لها النیام ولا یلتام ما جرح اللسان  
آوی ایمان والو! اور اپنے دلوں پر ہاتھ رکھو دیکھو کہ اگر کوئی تمہارے اہل و عیال کی نسبت ایسے  
فواحش کا ارتکاب لوگوں میں بیان کرے تو کیا تم کو خوشی ہوگی۔ باوجودیکہ اس کے دروغ اور  
اپنے اہل کی عصمت کا ٹکڑی نہیں ہو۔ لیکن تم کو ضرور صدمہ کا بیج ہوگا۔ فافہم ولا تکن من  
الجاہلین اب میں علامہ خازن کا قول قبل جو اس آیت کی تفسیر میں ہو یہ ناظرین کرتا ہوں۔ وہ  
فرماتے ہیں۔ فان قلت قد اخبر صلی اللہ علیہ وسلم عن المغیبات وقد جاءت  
احادیث فی الصحیح بذلک وهو من اعظم معجزات صلی اللہ علیہ وسلم فکیف یحکم  
بینہ و بین قولہ تعالیٰ ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر قلت یحتمل  
ان یکون قالہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل التواضع والادب المعنی لا علم  
الغیب الا ان یطلعنی اللہ علیہ ویقدسہ لے و یحتمل ان یکون قال ذلک قبل  
ان یطلع اللہ عز وجل علی الغیب فلما اطلعہ اللہ عز وجل احتجبہ کما قال اللہ  
تعالیٰ فلا یظهر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول و یکون خرج  
هذا الکلام مخبراً عن سوا الیہم ثم بعد ذلک اظهر اللہ سبحانہ  
وتعالیٰ علی اشیاء المغیبات فاخبر عنها لیکون ذلک معجزۃ لہ و خازن  
مسلمانوں کو چاہیے کہ اس عبارت میں غور کریں اور انصاف کو ہاتھ سے نہ دین ہی میں سلامتی یا کمی  
ہو۔ اور یہی نشانہ ہو۔ کتاب و سنت کا ورثہ جو اس کے خلاف کہے وہ افتخامتون ببعض  
الکتاب و تکفرون ببعض کے مصداق ہو۔ اللہ احفظنا من سوء الاعتقاد  
(ساتویں آیت) تلک من انباء الغیب ہمنا خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یعنی ان ہذا القصۃ التي اجزئنا لک و یا محمد من قصۃ نوح و خیر قومہ من انباء الغیب یعنی من اخبار الغیب



(۸) اٹھویں آیت سورہ یوسف ذلک یعنی الذی ذکرک اللہ یا محمد من قصۃ یوسف و ما جرى له مع اخوته ثم انه صار الى الملك بعد الرق من انباء الغیب یعنی اخبار الغیب نوحید الیہ یعنی الذی اخبرناک به من اخبار یوسف و حی و حیثنا الیہ یا محمد و فی هذه الآیة دلیل قاطع علی صحۃ نبوة محمد صلی اللہ علیہ وسلم لانہ کان رجلاً امیاً لم یقرأ الکتاب لم یلق العلماء ولم یسافر الی بلد آخر غیر بلدہ الذی نشأ فیہ صلی اللہ علیہ وسلم وانه نشأ بین امیة مثله ثم انه صلی اللہ علیہ وسلم لے بهذا القصۃ الطویلۃ علی احسن ترتیب این معان و انصہ عبادۃ فعملہ بالان ان الی ہو و حی الخی نور کذلک سماوی فہو حجة قاطعۃ علی انہ الذی و ان ہر دو ایک کریم سے بھی یہ امر ہو یا ہو کہ بعد ذکر اور بیان کرنے قصہ نوح و یوسف علیہم السلام کہ اللہ تعالیٰ نے غیب ہی فرمایا۔ لہذا مستکرین کا یہ کہنا کہ جب بتایا گیا۔ تو وہ مشاہدہ ہو گیا۔ غیب نہ ٹھہرا۔ برہی البطلان ہو۔ اور یہ اخبار غیب ان معجزات باہرہ سے ہو۔ جو قیامت تک قائم رہے گا اور کسی اہل ایمان کو اس میں کلام نہیں۔

(۹) نوین آیت سورہ احقاف کی ہو۔ قل ما کنت بدعا من الرسل وما ادعی ما یفعل بے ولا بکم

ابحیرات اسلہ صرین ایک رسالہ اسی لقبول دوسمفہ نخبیت سنگہ عرف مولوی محمد سعید کو علم پنجابی کجاہی کا شائع ہوا اسکے مصنف نے یہاں تک دریدہ دہنی کی ہوا و حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان اقدس میں لکھا ہو۔ معاذ اللہ کہ آپ کو اپنے انجام کار اور قائمہ کا بھی حال نہیں معلوم تھا اور آپ کریمہ قل ما کنت بدعا من الرسل الآیہ اور حدیث واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بے ولا بکم سے استدلال کیا ہو اور انکو حکم غیر نسخ قرار دیا ہو ای عمرہ و جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو مشرکین کہ نے بہت غوشی کی اور لات و عزی کی قسم کھائی اور کہا کہ ہمارا اور انکا ایک حال ہو یعنی جیسے ہم اپنے انجام کار سے بخیر

و جیسی ہی وہ اور نہیں ہوا و گو ہر کچھ بڑائی اور بزرگی۔ اور اگر توفیق یہ بات کہ جو کچھ وہ کہتے ہیں و کلی اختراعی بات کہتے ہیں۔ تو ہوا انکو رسول کر کے ہی تھا وہ اونکے انجام کار کی او کو خبر ہی دیتا ہے انکی ایمان و اوتھان و بندار و نکی و بندار کیو و کیو کہ۔ چو خیالات کفار کہ کا تھا وہ کج کے موصو و بنداری اور کلمات بے دینی انکی زبان پر جاری ہو و لہذا بیٹے ہم او کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں بعدہ او کی دیانتداری اور ایمان داری کو ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ قولہ اس آیت و حدیث کے معنی میں اختلاف ہو بعض لوگوں نے اسکو فسوخ کہا ہو مگر محققین مفسرین کے نزدیک یہ قول منسوخ ہو نہ کاراجع نہیں ہو حافظ ابن کثیر و تفسیر کبر راجع اقول بحول اللہ و قوت ہے اس آیت کا منسوخ ہو یا بقول محققین مفسرین جو یہ آیت ثابت ہو اگرچہ مخالف نے کہاں ہوت اور در حقیقت بسبب نفی و عداوت سرور رسالت کے اون قول سے چشم پوشی کی ہو۔ مگر ہم اسکو منظر احقاققی ہدیہ ناظرین کرتے ہیں بایر و دید و شاہد بنسید با قاتح المفسرین و اس محققین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں۔ قل لہم و اھل ما کنت بدعا من الرسل لست باول مرسل من الاذمیین قد کان قبلہ رسل و ما ادری ما یفعل بی و لا بکم من الشدة و الرخاء و العافیۃ و یقال نزلت هذه الآیہ فی شان اصحابہ علیہ السلام حیث قالوا متی یكون خروجنا من مکة و نجاتنا من الکفار فقال لہم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما ادری ما یفعل بے ولا بکم اخریہ و تخرجون الی الحجۃ اما لا ان اتبع ما عمل الاما یوحی الی الاما صوت فی القرآن (تفسیر ابن عباس) و عن الکلبی قال لہ اصحابہ و قد تخرجوا من اذی المشرکین حتی متی کون علی هذا فقال ما ادری ما یفعل بی و لا بکم اتركکم بمکة اما و ما یخرجکم الی ارض قد رفعت لے و ساریتھا یعنی فی مناسبات غیل و شجر (تفسیر دارک و ابو السعد) فان ان عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام بسبب ایذا رسانی کفار کے جب بہت تشدد ہوئے تو حضور پر نور عین فیض کی

کہ ہم بکنک اس ضیق و تنگی میں رہیں گے اور کب ہو کہ سے نکلے گا حکم ہو گا اور کفار و فسے کب نجات ہوگی۔ چونکہ اس وقت تک حکم ہجرت کا نازل نہ ہوا تھا اگرچہ وہ جگہ حضور کہ عالم و مابین دکھائی گئی تھی اور صحابہ کرام آمادہ ہجرت تھے لہذا آپ فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ کب میں رہوں گا یا حکم کیا جائے گا ہجرت کے لیے کیونکہ بدوین امر الہی میں کوئی کام نہیں کرتا یہ امر تو بدیہی ہو کہ اسکے بعد حکم ہجرت کا ہوا لہذا یہ آیت و حدیث منسوخ ہو یا اور بھی علماء و متفانی کی تحقیق سنئے اور حق سے باطل کو جدا کیجئے عنان دیانت کو ہاتھ سے نہ کیجئے یا اختلاف العلماء فی معنی ہذہ الآیۃ فقیل معناه ما یفعل بے ولا بکم یوم القيمة ولما نزلت ہذہ الآیۃ فرح المشرکون وقال وللاذ والعزی ما عرفنا وامر محمد بن عبد اللہ الا واحد وصالحہ علینا من مزیۃ وفضل ولو لا انہ ابتدہ ما یقولہ من ذات نفسه لا خبرہ الذی یعتمد بما یفعل بہ فانزل اللہ عز وجل لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر فقالت الصحابة هنيئاً لك يا بنی اللہ قد علمت ما یفعل بک فماذا یفعل بنا فانزل اللہ عز وجل لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنت تجری من تحتها الانهار الا یسئروا ونزل وبشر المؤمنین بان لهم من اللہ فضلا کبیرا فبین اللہ ما یفعل بہ وبهم وھذا قول انس وقتادة رضی اللہ عنہما وحکمۃ قالوا اما قال ھذا قبل ان یخبر بغفران ذنبہ واما اخبر بغفران ذنبہ عاملا لمحبة یبیتہ فسخر ذلک۔ فت کہا مفسرین نے کہ جزا بن نیست کہ یہ فرمایا بخشش کی خبر دینے سے پہلے اور خبر بن نیست کہ خبر دی گئی آپ کو بخشش کی عام حدیث میں پس منسوخ ہوئی وہ آیت اس کے بعد کچھ اور واثقین مختلف بیان کرنے کے بعد اسی تفسیر میں مذکور ہو یا

ثم اخبرہ اللہ عز وجل انہ یظہر دینہ علی الادیان کلھا فقال ھو الذی ارسل رسولہ بالھدی ودين الحق یظہرہ علی الدین کلہ

وقال فی امتہ وما کان اللہ لیعذبہم وانما فیہم وما کان اللہ معذبہم وھم لیستغفرون فاعلمہ ما یصنعبہ وبامتہ وقیل معناه لا ادکر لے ما اذا یصیر امری امرکم ومن الغالب والغلوب ثم اخبرہ انہ یظہر دینہ علی الادیان وامتہ علی ساش لائم (تفسیر خازن و معالیم عن السدی) فان ان مفسرین کی تحقیق سے صاف طور پر اس آیت کا منسوخ ہونا خواہ من حیث معاملات دنیا ہو خواہ آخرت یا خواہ حضور کے نسبت ہو یا امت یقینی ثابت ہوا اور عرض کروں علامہ شیخ حقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ۔ ثم عرفہ اللہ بنو علیہ عاقبہ امرة وامرہم فاصرة بالھجرة و وعدہ العصمة من الناس امرہ بالھجاء واخبر انہ یظہر دینہ علی الادیان کلھا ویسلط علی اعدائہ ویستأصلہم۔ (سراوح البیان جلد ۳ ص ۱۱۱) خلاصہ اس عبارت کا یہ ہی کہ پیغمبر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی کے آپ کے اور امت کے انجام کار کو پس حکم کیا آپ کو ہجرت کا اور وعدہ کیا آپ کی محافظت کا کفار سے اور حکم کیا جہاد کا اور یہ خبر دی کہ غالب کریگا اللہ تعالیٰ آپ کے دین کو کل وینور اور مسلط کریگا آپ کو دشمنوں پر اور پیچ و پنا سے اوکھڑو لگا دے گا اور محققین مفسرین کی تحقیق سے اس آیت کا منسوخ ہونا آفتاب سے زیادہ روشن اور اس کی ساری تقریر ہمارا منشور الہی الخضر است ناظرین اب ہم پہول کے کاسینس کی اون عیار کو دیکھتے ہیں جو اس نے انتہا بیجائی وہ بددیانتی کے نقل عبارات کتب میں کی جو تفسیر ابن کثیر کی وہ عبارت حسین اس آیت کا منسوخ ہونا بصراحت مذکورہ ہی اس کو ظلم انداز کر گیا۔ اصل تو یہ ہے تحقیق نشان مطہوی کر کے بیہوش کر دے گا دل بٹھاتا ہوتا ہے وہ اس نے بھی کیا واضح ہو کہ علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں وقولہ تعالیٰ وما ادری ما یفعل بے ولا بکم قال علی بن ابی طلحة عن ابن عباس فی ہذہ الآیۃ نزلت بعدہ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر وھذا قال عکرمۃ والحسن والقادة رضی اللہ عنہم انہا منسوخ بقولہ تعالیٰ لیغفر لک اللہ ما تقدم



من ذنبك وما تأخر قالوا ولما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين قد بين الله تعالى ما هو فاعل بك يا رسول الله فما هو فاعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمنین والمؤمنات جنت تجری من تحتها الانهار هكذا قال والذي هو ثابت في الصحيح ان المؤمنین قالوا هیتا لك يا رسول الله فما لنا فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية (تفسیر ابن کثیر وکالین) فت اس جگہ ہکو یہ دیکھا تھا کہ قائل کا یہ قول کہ تحقیق مفسرین کے نزدیک یہ قول نسخ ہو گیا ہے راجح نہیں ہے۔ سرسمر دروغ و بددیانتی بلکہ کالی بے ایمانی ہے۔ بعد اللہ تعالیٰ حافظ بن کثیر کی تحقیق سے اس کا نسخ ہونا ہی ثابت ہو رہا ہے۔ اگرچہ عبادت مذکورہ والذی ہو ثابت ہے فی الصحيح لہ کہ وہ کہیں اور ہٹ دھرمی سے بچیں اب یہی وہ عبارت جس کو اس مخالفت نے اپنے دعوے میں تحریر کیا ہے وہ قول ابو بکر بن ہنی کا جو سن بصری سے۔ ولکن قال لا ادري ما يفعل بنی ولاکم نے الدنیا اخرج کما اخرجت الانبیاء من قبلہ امر اقتل کما قتلت الانبیاء من قبلہ ولا ادري انی صفت بکم او ترمون من الحجارة وهذا القول هو الذی عول علیہ ابن جریر واندلا یجو زعمہ انتہی اس عبارت میں تین امر مذکور ہیں ولکن اپنے فرمایا کہ نہیں جانتا میں کہ کیا کیا جائیگا میرے ساتھ اور نہ جانتا ہوں کہ کیا کیا جائیگا تمہارے ساتھ دینا میں کمالا جاؤں گا میں (اپنے وطن سے) جیسا کہ کالے گئے انبیاء میرے پہلے یا قتل کیا جاؤں گا میں جیسا کہ قتل کئے گئے انبیاء میرے پہلے اور نہیں جانتا کہ زمین میں تم دھنسائے جاؤ گے یا پتھر و فے مارے جاؤ گے۔ یہی قول ہے جیسا کہ ابو بن جریر نے اور دوسرا قول جائز نہیں ناظرین وارباب بصیرت غور فرمائیں کہ قول ابو بکر بن ہنی کا کقدر وقت رکھتا ہے مقابلہ ان اسانید و روایات کے جو مذکور ہوئی ہیں اکثر میں ہے۔ قال علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس (لے قولہ) وهكذا قال عکرمة والحسن والقتادة رما انها منسوخ (وقولہ) والذی هو ثابت فی الصحيح الخ فاحفظ ولا تکن من ابحاحدین علا وہ برین اوس لو آموزو سلم نے

ابن کثیر کی عبارت کا مطلب یہی ہے ابابن جریر کی یہ عرض ہے کہ اس آیت کے مفہوم کو۔ معاذ اللہ۔ عالم آخر نہ محمول کرنا چاہئے کیونکہ مشکک حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معلوم تھا کہ آپ جنت میں ہونگے۔ رہا عالم دنیا میں اس آیت کے نازل ہونے تک اور جب تک حکم ہجرت وغیرہ کا نہیں نازل ہوا تھا حضور کو ان امور کی خبر تھی یا نہیں یا بکر بن ہنی کی سن بصری کا مذاق کہنا کہ تحقیق مفسرین کے نزدیک یہ قول نسخ ہو گیا ہے راجح نہیں ہے۔ سرسمر اسراہیل فریسی یا جہالت جو دعویٰ کیا تحقیق مفسرین ام اور بکر بن ہنی کے دوسرا کوئی قول بھی اسکی تائید میں نہ بیان کر سکے یا سچ ہے۔ اذالہ تسقیی فاعل ما شئت علیہ یا باش ہر چہ خواہی کن یا ابو بکر بن ہنی کے قول سے یہ یک ثابت ہو کہ فی عمرہ حضور سرور انبیا علیہ السلام وانشاء ان امور کی اطلاع نہ ہوئی یا ایک دینی مسلمان بھی جانتا ہے کہ حضور کو حکم ہجرت کا ہوا آپ کی محفلت و عدہ خدا نے کیا کفار پر دنیا میں عذاب عام کر دیا ہے۔ یا انہما ان بیہیات کے تنقیص شان و ہمایا میں دریدہ دہنی کرنا کیا اور نہ ہے مومنہ جہنم میں گرنا نہیں ہے اگرچہ بھی خدا و رسول کا پاس ہے اور دین الہی کی غیرت ہے تو جہنم سے جو اگرچہ تفسیر سے اس کا نسخ ہو نا ہو جہاں ثابت ہو گیا مگر تفسیر میں مفسرین سے برسی طور پر صریح آیتوں سے اس کا نسخ ہونا بتا دین اور آیت قرآنی پر کمر سناؤں شوق اول میں نہیں جانتا کہ میں کمالا جاؤں گا میں یہ امر تو بالبدایت ثابت ہے کہ خود حضرت نے ہجرت فرمایا اور صحابہ کرام کو حکم دیا اقامت اولہ کی حاجت نہیں اللہ تعالیٰ نے قبولہ قل رب ادخلنی مدخل صدق یا ایہ آپ کو حکم ہجرت کا دیا چنانچہ اوس لو آموز کے معنی میں صوبہ ال نے ترجمان القرآن سورہ فی اسرائیل ص ۱۵ میں لکھا ہے کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت صلعم کہ میں تھے حکم ہوا ہجرت کا اور پھر اللہ نے یہ آیت بھی کہ تم لو کہ قل رب ادخلنی مدخل صدق الا یہ رواہ احمد والترمذی شوق ثانی میں نہیں جانتا کہ میں قل کیا جاؤں گا میں واضح رہے کہ اس کا علم آپ کو عطا ہوا اور واللہ بعصم من الناس ان یقتلوا وکان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یجس ر یضان من العدو۔ (ک) حتی نزلت فقال انصرفوا عنی فقد عصمتی اللہ تعالیٰ رواہ الحاکم والترمذی عن عائشة ر (جلالین)

شق ثنالت بینین جانشانکہ تم زمین میں دھنسائے جاؤ گے انچ پس آئیہ کریمہ و صا کان  
 الله لیعلمہم وانت فیہم سے اوکی تفسیر روشن تر از آفتاب ہو سہ گرنہ پند برور شیشیم  
 چشمہ آفتاب را چگنہ است و اب ہم آئی مضمون کو اور وضاحت سے عرض کرتے ہیں تاکہ اہل ایمان  
 بخوبی سمجھ لیں یا جتنے شکوک اس آئیہ کریمہ پر وارد ہو سکتے ہیں بفضلہ تعالیٰ اون ہر ایک کی تردید ہو جائے  
 آیات قرآنی سے صریح ہو جائے کہ سُبْحٰنَکَ یَعْنٰی اللہ تعالیٰ قولہ فَاِنْعَمِلْ بے پس  
 باعتبار احوال دنیا کے۔ یا ایہا النبی حسبک اللہ۔ اور واللہ یعصمک  
 من الناس اور اِنَّکَ مَعِیَّتٌ۔ اوکی نسخ ہو سہ اور باعتبار احوال آخرت کے  
 لیغفر لک اللہ الآیۃ اور ولا حزنۃ حذر لک من الاولیٰ اور  
 عسی ان یبعثک ربک مقام محمود اور اگر محمول کیا جائے سلام پر کہ غالب  
 ہوگا یا غلوب پس لیظہرہ علی الدین کلہ اور واللہ صمہ نورا اور الیوم  
 اکملت لکم دینکم۔ اوکی نسخ سہ و قولہ تعالیٰ ولا بکم سے اگر  
 مراد اہل اسلام ہیں سابقین و متاخرین کے۔ وعد اللہ الذین امنوا منکم  
 و عملوا الصالحات لیستخلفنہم۔ الا یہ سہ اور باعتبار آخرت کے۔ لیدخل  
 المؤمنین والمؤمنات جنت تجری اور ولسوف یعطیک ربک  
 فترضی اور اگر مراد کفار ہیں تو باعتبار دنیا کے و صا کان اللہ لیعلمہم وانت  
 فیہم سہ اور باعتبار آخرت کے ان الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین  
 فی ناد جہنم اوکی نسخ ہو الغرض آئیہ کو یہ قل ما کنت بدعا من الرسل الا یہ  
 ونیز اس حدیث کا نسخ ہو ہوا نصوص قرآنی سے ظاہر ہو چکے خلاف قبل و قال کرنا شان علم و  
 علما و یانت سے باہر ہو بلکہ حضور رسول پاک صاحب دلک مورد و علمک مالہ تکن تعلم  
 اور۔ محبط علم الانسان مالہ یعلم۔ کے واسطے ہر پر (معاذ اللہ) نے علمی کا  
 وہرہ لگا نا ہو۔ اگرچہ جیسے شامور دنیا ہو۔ نعوذ باللہ من علمہ لا ینفعہ و قلبہ لا یخشم

مگر یاد رہے ان شانثک ہو الا بقدر۔ فیصلہ ناطق ہو یا افسوس ہو کہ باوجود ان دلائل قاطعہ  
 و براہین ساطعہ کے هنوز تخفیف شان سید المرسلین جان کے لوگ ورپے ہیں تو نعوذ باللہ من شرہم  
 و جہلہم مخالفین اگرچہ زہنی ہٹ پر قائم رہیں تو اقصائے انصاف یہ ہو کہ مقابلہ ہر شق کے  
 آیات قرآنی پیش کر کے اوس قسیت کا حکم ہونا ثابت کریں اور اگر ادعاے انضمام بالکتاب و السنۃ ہو  
 تو کیسے اقبال کو بددیانتی سے قطع و برید کر کے جواب پیش کریں تو در نہ چاہ کندرہ را چاہ در پیش کو پیش  
 نظر کریں تو قد مخصت ہذہ الصبحت من الرسالتی الی الغیبی فی سئلۃ  
 و سمیہا بالتائید المستول برؤمل فی السعۃ المقبول۔

(۱۰) دسویں آیت و تفسیر اوکی تو خلق الانسان قیل اراد بالانسان محمدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم علمہ البیان یعنی بیان مایکون و صا کان  
 لانہ صلی اللہ علیہ وسلم ینبج عن خبر الاولین و الاخرین و عن یوم  
 الدین (خازن) و قال البغوی فی معالم التنزیل عن ابن کثیر اظہر و کہما فراری نے  
 اس آئیہ کریمہ کے تحت ہیں۔ علم القرآن اشارۃ لے ان تعلیم العلویین  
 و قال علمہ البیان اشارۃ لے تعلیم السفلیین (تفسیر کبیرہ ج ۸ ص ۱۰) و قد  
 قال صلی اللہ علیہ وسلم لیلة المعراج قطرت فی خلقہ قطرة علمت صا کان  
 و ماسکون (روح البیان) ملا و اعظمت کتبہم۔ خلق الانسان علمہ البیان  
 یا حضرت آدم کو پیدا کیا اور علم آما و انہیں تعلیم کرو یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا اور جو کچھ تھا اور ہو اور  
 ہوگا سب کو تو تعلیم کرو یا چنانچہ علمت علم الاولین و الاخرین کا مضمون اوکی خبر  
 دیتا ہو (ترجمہ تفسیر حسینی) و تفصیل سیاقی فی نوع الاحادیث تو

(۱۱) گیارہویں آیت۔ عالم الغیب بنزول العذاب یعلم ذلک فلا یظہر  
 فلا یظلم علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول الامن اختار من الرسل  
 فانہ یطلعہ علی بعض الغیب (تفسیر ابن عباس) ایضا عالم الغیب ہی ہو



عالم ما غاب عن العباد فلا يظهر اى فلا يظلم على غيبه الغيب لذين  
يعلمه وانقر د به احدا اى من الناس ثم استثنى فقال تعالى الامن  
ارتضى من رسول يعنى الامن بصطفية لرسالته ونبوته فيظهره على  
ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به من الغيبات فيكون ذلك  
مجهز له واية الله على نبوته (فان) اس تفسير كى به عبارت با الغيب الذى يعلمه و  
انقر د به كوايد كذا چنانچه انكره اسك تعلق هم كچه عرض كرى كى غاظه و ايضا عالم الغيب  
اى هو عالم الغيب فلا يظهر فلا يظلم على غيبه احدا من خلقه الا  
من ارتضى من رسول الامر سولا قدر تضا له علم بعض الغيب ليكون اخباره  
عن الغيب مجهز له فانه يطلع على غيبه ما يشاء (تفسير دارك) و قال  
البعثى عالم الغيب قيل هو عالم الغيب فلا يظهر لا يظلم على غيبه احدا  
الامن ارتضى من رسول الامن بصطفية لرسالته فيظهره على ما يشاء من  
الغيب لانه يستدل على نبوته بالآية المعجزة بان يخبر عن الغيب (و عالم التنزيل)  
روح البيان بن بوز عالم الغيب وحده فلا يظهر الا كما يشاء على غيبه احدا  
الفاء لترتيب عدم الاظهار على تفردة تعالى بعلم الغيب على الاطلاق  
او تفسير جلد ثامن كى عبارت و روح البيان بن عبارت كى و هو هذا فلا يظهر على  
غيبه احدا اى فلا يظلم على غيبه اطلاعا كاملا يستكشف به جلبة  
الحال انكشافا تاما موجبا لعين اليقين احدا من خلقه الامن ارتضى  
من رسول اى الامر سولا قدر تضا لاظهاره على بعض غيوبه المتعلقة برسالته  
كما يعرف عنه بيان من ارتضى بالرسول تعلقا تاما اما كونه من مبادئ الوحي  
بان يكون معجزة دالة على صحتها واما كونه من اركانها واحكامها العامة  
سله به عبارت بى يادرسه لانه سله الله تضا بسند بن سله آفكار كسند ۱۲

التكاليف الشرعية التى امر بها المكلفون وكيفيات اعمالهم واجزيتها  
المتروكة عليها فى الآخرة وما تتوقف على عليه من الاحوال الآخرة التى من جملتها  
قيام الساعة والبعث وغير ذلك من الامور الغيبية التى بياها من وظائف الرسالة  
واما ما لا يتعلق بها على احدا الوجهين من الغيوب التى من جملتها وقت قيام  
الساعة فلا يظهر عليه احدا ابد اعلم ان بيان وقته محفل بالحكمة التشريعية التى  
عليها يدور ذلك الرسالة وليس فيه ما يدل على نفى كرامات الاولياء المتعلقة  
بالكشف فان اختصاصا لغاية القاصية من مراتب الكشف بالرسول لا يستلزم  
عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغيرهم اصلا ولا يدعى احدا من الاولياء  
ما فى رتبة الرسل عليهم السلام من الكشف الكامل المحاصل بالوحي المصريح (تفسير كبريادو)  
البيان - آية السجود المستخرج المنيث وفيه بحث طويل في هذا المقام تركتهما لاجل الاطباء  
فمن شاء فلينظر فيه فت تفسير ذكره من علوم هو ان الله تعالى بطريق كشف والامام كى ويا كرام  
كوبعض امور غيبية يطلع فرما هو - اياها كى كالمين وغيره من كاسيات تفصيله باور وقت وقوع قياست  
كسواء الله تعالى انما يعلم السلام من جملتها هو ان غيب يطلع فرما هو كى كمال فر الرازى وغيره  
عالم الغيب واعلم ان الواحدى يجوز الكرامات وان يلهم الله اولياء وقوع  
بعض الوقائع فى المستقبل (بعد اسك اقول تركة كى كى ان كى ترويد فرماتى اين)  
وعندى ان الآية لا دلالة فيها على شئ مما قالوه والذى تدل عليه ان  
قوله تعالى على غيبه ليس فيه صيغة عموم فيكفى فى العمل بمقتضاها ان لا  
يظهر تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فخصه على وقت وقوع القيامة  
فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا يبقى فى  
الآية دلالة على انه لا يظهر شيئا من الغيوب لاحد والذى يؤكده  
هذا التاويل انه تعالى انما ذكر هذه الآية عقيب قوله ان ادري اقريب

ما توعدون امر یجعل له ربه املا یعنی لا ادری وقت وقوع القیامۃ ثم قال  
 بعدہ عالم الغیب فلا یتطهر علی غیبہ احدا ای وقت وقوع القیامۃ من الغیب الذی لا یتطهر علیہ  
 (تفسیر کبیر) صاحب کمالین۔ وفضا و معزلہ کی تردید میں فرماتے ہیں کہ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے  
 رسول سے بعض کو وقت وقوع قیامت پر مطلع فرماتا ہو۔ اور یہی عبارت اونکی واجب ہو جو ہ۔ اول  
 الاول تخصیص الغیب بوقوع وقت القیامۃ بدلالة السياق ولا یبعد  
 ان یطلع بعض رسالہ من البشر والملائکۃ او تخصیصہ بما اختص  
 بہ بدلالة الاضافة والتاخر فی تخصیص الرسل بالملائکۃ والاظہار بما یکون  
 بغیر واسطۃ وکرامات الاولیاء واطلاعه علی المغیبات انما یکون  
 تلقینا من الملائکۃ علی ما جوزہ الشیخ الاکبر فی الفتوحات اوقی  
 الرؤیا علی ما اقرہ الامام الغزالی (کمالین شرح مقاصد) فتا اس عبارت سے قبول  
 شیخ اکبر و امام غزالی رحمہما اللہ اولیاء اللہ کا غیب پر مطلع ہونا بالقول لا لکما یروی و ما وہ ثابت ہوا  
 فاحفظ تنبیہ امام قسطلانی فرماتے ہیں۔ ولا یعلم متی تقوم الساعة  
 احدا الا الله الا من ارتضی من رسول فانه یطلعہ علی ما یشاء  
 من غیبہ والیٰ لے تابع لہ یاخذ عنہ (اسر شاد الساری جلد  
 سابع) اور کما علامہ اسمعیل حق رحمہ اللہ نے وقد ذهب بعض لمناسخ  
 لے ان النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم کان یعرف وقت الساعة  
 باعلام اللہ تعالیٰ (جلد ۲ روح البیان) وسیاق تفصیلہ انشاء اللہ  
 تعالیٰ عالم الغیب ما غاب عن العباد فلا یتطهر یطلع علی غیبہ احدا  
 من الناس الا من ارتضی من رسول فانه مع اطلاعه علی ما شاء منه  
 ای من الغیب مہجۃ لہ (کمالین) معجوزہ (جلالین)  
 عالم الغیب وہ جانتے والا ہو پوشیدہ چیزوں کا فلا یتطهر و تو ظاہر نہیں کرتا اور مطلع نہیں کرتا

علی غیبہ۔ اس غیب پر جو مخصوص ہوا ویسے علم کے ساتھ احدا کی کو الامن ارتضیٰ مگر جسے  
 پسند کرتا ہو من رسول۔ اپنے رسولین اور انکو بعض پر اطلاع دینا ہو تاکہ اس سول کا معجزہ  
 ہوا اور بیان رسول سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں (ترجمہ تفسیر حسینی) فان الغرض ان تمام تفسیروں کے  
 یہ بات ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم غیب خاص سے جو مفتاح الغیب ہیں اپنے رسول سے بعض پر  
 انکو مطلع فرماتا ہو۔ اور یہی وجہ ہے کہ علماء مفسرین نے جا بجا بعض کی قید ذکر کی ہے قندیرا ورنہ ماسوائے  
 امور غیب کے کل چیزوں کا علم حضور کو عطا ہوا مگر علم غیب کے نزدیک بھی علم ہر قدر بزرگ و سنقر  
 فلا حدادیتہا جاء فیہ ارباب طواہر سے۔ والے بہو پال نے بھی اسکا اقرار کیا۔ اور  
 کیونہو امر حقیر کہین پر وہ پڑ سکتا ہو۔ اسی آیت کی تحت ہیں وہ لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نفی عام سے رسول  
 مرتضیٰ کو مستثنیٰ کیا کیونکہ بطور وحی کے کوئی بات نفی اور کو بتنا دینا ہوا اور وہ علم اونکے لیے معجزہ ہوتا ہوا اور دلالت  
 صادقہ اونکی ہوتی رسالت پر ہوتی ہوا دانی قولہ ابن عباس نے کہا اللہ نے غیب سے وحی حضرت پر بھی اور  
 بعض غیب کا علم آپ کو دیا اور اپنا حکم بتلایا جسکو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا تھا (ترجمان القرآن) فان  
 اسی مقام پر اولیاء است کا بعض اور غیب پر مطلع ہوتا بھی مرقوم ہے ہے خوف طوالت ذکر نہیں کیا جسکا بھی چاہا  
 تفسیر مذکور سورہ جن کو دیکھے اسی حضرات معجزہ ہوتے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مگر علم غیب  
 ہی اسکا اقرار کیے بغیر نہ رکھے الحق یعلوا کاجلوہ بزبان دشمن ہی نمایاں ہوا عہ والفضل ما شہدنا  
 بما االاعلاء

بارہویں آیت۔ وما هو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی الغیب علی الوحی بظنین ہمتہم  
 و یخیل ان قرأت بالصناد (تفسیر ابن عباس) وما هو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الغیب  
 ای الوحی وخبر السماء وما اطعم علیہ ہما کان غائباً عن علمہ من القصص  
 وابناء بظنین وقری بالصناد ومعناہ یخیل یعول نہ یاتہ علم الغیب ولا  
 یغفل بہ علیکم و یخبر کہ بہ ولا یکتہ لکما یکتہ لکما ہوا عندہ (رخازن۔ معالم  
 وجامع البیان وجلالین) وقال فخر الرازی وما هو علی الغیب بظنین



ای وما محمد علی الغیب من قرأ بالضاد۔ لیس بخیل فیما انزل الله تعالی قال  
الغراء یا مہ غیب السماء و هو شیء نفیس فلا یخجل بہ علیکم وقال ابو علی الفاضل  
المعنی انه یخبر بالغیب فیبینه ولا یکتہ (تفسیر کبیر ابو السعد۔ روح البیان)  
وما هو علی الغیب بضنین؟ اور نہیں ہو سیکر پوشیدہ چیز پر جو کچھ وہی پہنچی اور سے بخیل کہ کلمہ  
نہ دے اور تم سے چھپائے (ترجمہ تفسیر حنفی) جن آیتوں میں صریح لفظ غیب نہیں حضور کے وارد ہوا ہو  
نہیں معلوم کہ تکریر نے اور کیا مطلب سہما ہو مثلاً یہی آیت آخر اسکا کیا مطلب ہو اگر علم غیب آپ کو نہیں عطا کیا  
کیا تو ان غیب کے فطنوں سے کیا مراد ہو خدا رانصاف۔

(۱۳) تبرہون آیت المر نشرک ای المر نفسہ حتی حی عالم  
الغیب والشہادۃ (ابو السعد۔ روح البیان) شیخ صدر دوطرچہ جو ایک لکھی جو مشہور شیخ صدر ہے  
دو شہری لکھی اور یہ خواہ باعتبار وسعت اخلاق وسخاوت نفس و کلمہ تقویٰ و علوم بہت و کمال عمل و مروت  
ہو جیسا کہ فرمایا انک لعل خلق عظیمہ یخشیہ علوم و سیمہ و احوال رفیعہ کہ سیاست مر و  
نظم عالم و تعین احکام و حسن نظام انیاز باطل اخبار سر غیب کشف واقیات آیندہ و احوال  
نار و فیم اسرار الوہیت سب کچھ تعلیم فرمایا جیسا کہ وارد ہوا ہو کہ مجھے اولین و آخرین کا علم عطا ہوا ہے۔  
(خلاصہ التفاسیر) چودہویں آیت

(۱۴) آیت۔ انا اعطینک الکون۔ قال الفخر الرازی فی قول الحادی عشر  
انہ العلم قالوا وحمل الکون علی ہذا اولی لوجوب احداہا العلم علی الخیر اکثر کما فی  
روح البیان قال و علمک ما لم تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما و ام یطلب  
العلم فقال و قل رب زدنی علما و سمی الحکمۃ خیر اکثر الکون فقال و من یؤتی  
الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا (تفسیر کبیر) قال فی القاموس الکون اکثر الکون من شیء  
ف ہن جیکو اکثر کے معنی چیز کی کثرت مراد ہو تو علم ہی حضور کا بظاہر کثرت کے جو اور وہ بہت کثرت سے حضور کو  
حاصل تھا جسکا احاطہ و ادراک مخلوق سے ناممکن شیخ ابو ہریرہ فرماتے ہیں۔ اما علم خلق کونہ کونہ و ہذا

حضور سرور عالم فرمائی آدم و آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کے ادراک و احاطہ سے بلا کہ مقربین بھی  
قائم ہیں۔ ورح فی الاخبار ان جبرئیل علیہ السلام نزل بقولہ تعالی  
کل عصا فلما قال کاف قال النبی علیہ السلام علمت فقال ہا فقال  
علی فقال یا فقال علمت فقال عین فقال علمت فقال صد فقال علمت فقال  
جبرئیل کیف علمت ما لم اعلم (روح البیان۔ لیس) ایحضرات جب حضرت خلی سجدہ و تعالی  
شانہ فرمایا ہو فادھ لے عبدہ ما و حی۔ تو پھر وہاں تک کہ کسی نبی مرسل و ملک مقرب کی کوئی  
رسالی ہو سکتی ہو یہ میان عاشق و مشوق رمزیت و ذکر انا کا نہیں راہم خبر نیست و فہم فہم جمل من جمل  
ہذا کان مارایت بعینی فی کتب التفاسیر و مستند کونہ من الاحادیث النوع الثالث  
فی الاحادیث التي دل علی علمہ صلعم بما کان وما سیکون حدثی بوزید قال علی  
بنارسل اللہ صلعم الفجر و صعد المنبر فخطبنا حتی حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد  
المنبر فخطبنا حتی حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتی غربت الشمس فی خبرنا ما کان  
ہو کائنات علمنا احفظنا رواہ و احمد سلم باجلہ ۲۸۳۔ انصاری و ابوعمر و ابن خطیب انصاری کی روایت میں ہے  
فاجبرنا ما ہو کائن الی یوم القیمۃ علم ہذا علی قاری کی شرح میں فرماتے ہیں۔ اسی مجمل و مفصلا  
یعنی قیامت تک کے تمام حوادث کو اجمال و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان اللہ قد دفع الی الدنیا فانما انظر الیہا ولے ما ہو کائن فیہا  
لے یوم القیمۃ کائنات انظر الے کفہ ہذا اخر جہا الطبرانی عن ابن عمر و داود و  
حاتمہ و محفوظ السیوطی فی الخصائص و عن ثوبان بنہ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ذک لے الارض فرأیت مشارقها و مغاربها (مسلم)  
روایت کی ترمذی نے ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے کہ ایک بار حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم باہر آئے  
دو نو ہاتھ میں دو کتابیں تھیں جو کتاب سیدہ بنی ہاتھ میں تھی اوکو فرمایا کہ یہ کتاب ہے رب العالمین کی طرف سے  
اس میں حیات والو کے نام ہیں مع اوکے باپ و قبیلہ کے ہمین کچھ ویشی ہوگی پھر جو کتاب بائیں ہاتھ میں تھی

اوسکو فرمایا کہ یہ کتاب ہر عالمین کی طرف سے ہمیں نام و نون والوں کے لئے ہیں مع انکے باپ و قبیلہ کے  
 ہمیں کچھ کم و بیشی نہوگی پھر اون دونوں کتابوں کو چھوڑ دیا تاکہ سے اور فرمایا تھا راب فارغ ہوا  
 بندوں کے دہندی سے فریق فی الجحۃ و فریق فی السعیرات اگرچہ حدیث مشکوٰۃ کے  
 باب الایمان باقتدر کی فصل ثانی میں مذکور ہو مگر میں نے یہ ترجمہ اسکا ایک بڑے غیر مقلد سعید گنجابی کی  
 کتاب حدیث الغاشیہ سے نقل کیا ہے تاکہ یہ واضح ہو کہ اونکے نزدیک یہی مسلم الغرض حدیث سے معلوم ہوا کہ  
 حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اہل جنت و اہل نار پر مطلع فرمایا تھا کہ اسقدر اہل جنت اور اسقدر  
 اہل نار ہیں کہ تم ویشی نہوگی ڈا اور آگ کریمہ و صا کان اللہ لیطلعکم کے تحت میں معلوم  
 ہو چکا ہے کہ آپ کو مومن و کافر مخلص و منافق پر اللہ تعالیٰ نے اطلاع بخشی تھی ڈا کما رواہ ابن عباس  
 عرو عار وایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کی گئیں میرا تین دیکھا میں  
 ایک نبی کو کہ اوسکے ہمراہ ایک گروہ ہو کسی نبی کے ساتھ ایک یا دو آدمی ہیں کسی نبی کے ساتھ کوئی بھی نہیں  
 ہو ہی اثنائیں ایک سواد عظیم مجھے دکھایا گیا میں نے گمان کیا کہ یہ میری امت ہو مجھے کہا گیا کہ یہ وہی  
 اور انکی قوم ہو لکن تو اُنق یعنی کنارہ آسمان کی طرف دیکھ دیکھا تو ایک سواد عظیم ہو پھر مجھے کہا گیا  
 کہ دوسرے اُنق کو دیکھ دیکھا تو ایک سواد عظیم ہو مجھے کہا گیا کہ یہ میری امت ہو اُنکے ہمراہ ستر ہزار  
 ہیں جو حساب ہے عذاب جنت میں جاویں گے ڈا رواہ الشیخان ڈا اور ابوامامہ کی روایت میں ہے کہ ستر ہزار کیساتھ  
 ستر ہزار ہونگے خیر نہ حساب ہے عذاب پر بہترین لب میں میرے رکے پونے ڈا رواہ ابوبکر بن قاسم الطبرانی۔ اور عین بن  
 عبد السلام کی روایت میں ہے کہ ستر ہزار کی شفاعت کیا رواہ ابوالقاسم الطبرانی۔ اور ابن عباس کی روایت کے ابن مسعود سے  
 ایک روایت طویل کر کی ہے احمد بن محمد نے ترجمان القرآن للہو قالی تحت آگ کریمہ کہتم خیر امۃ  
 الغرض روایات مذکورہ بالا سے حدیث علمت علم الاولین والاخرین کی تفصیل معلوم  
 ہوتی ہے ڈا قدر ڈا قصیدہ بروہ کی حد و من علومک علم اللوح والقلم کی شرح میں  
 ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں و کون علومہا من علومہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان  
 علومہ تنوع لے الکلیات والجزئیات وحقائق ودفائق و عوارض و معاد

تتعلق بالذات والصفات وعلما یكون سطرا من سطور علمه وخر من محو علمه  
 صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہی علامہ بیجوری ایک شرح میں فرماتے ہیں۔ المراد بعلومہ  
 صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم المعلومات التي اطلعہ اللہ علیہا فانہ تعالیٰ اطلعہ  
 علی علوم الاولین والاخرین شیخ آندہوی حضور کے غفل و علم کے بیان میں فرماتے ہیں۔  
 و ہرکہ مطالعہ کنہ احوال شریف اور انرا بتنا انتہا بہ بندہ کہ یہ تعلیم کردہ است اور اپروردگار۔ و افاضہ  
 کردہ است بروے علوم و اسرار صا کان و صا یكون۔ بضرورت حاصل شود اور علم بہ نبوت  
 اوبے شوب و شکوک و ظنون (مدارج النبوة) اور تفصیل اس مضمون کی مقدمہ کتاب میں گذر چکی  
 فاحفظوا قال القسطلانے و حدیث یغنی عن الیمان من السابقین صحیفہ مسلم انہ  
 صلوات اللہ علیہ وسلم اعلمہ بما کان وما یكون لے ان تقوم الساعة (مواعظ)  
 النوع الآخر فی بعض الایہام و دفع الشیہات من الضغائن وہ اثر ابن مسعود جو کہ فرمیں  
 نے تحت و عندہ مفاخر الغیب کے ذکر کیا ہے وروی ابن جریج بن مسعود  
 اعطی نبیکم کل شیء الا مفاخر الغیب (کمال الدین) اور حافظ ابن حجر نے اعطی  
 نبیکم علم کل شیء لے روایت کیا ہے (فتح الباری) امام بیہقی نے اوتے نبیکم ان  
 روایت کیا ہے (معالم التنزیل) اور فاذن میں ابن عمر سے مروی عائد کہ وہ احمد و الطبرانی  
 بسنن صحیح ڈا و سکر بن علم غیب بھی اسناد لاؤا و الدلائل اس روایت کو پیش کرتے ہیں و اس روایت یا متحقق ہوا  
 کہ مفاخر الغیب مضمون مذکور فی الآیۃ پنج چیزیں ہیں اور یہ ثابت ہوا کہ ماسوائے ان پنج چیزوں کے تمام نیا و کا  
 علم حضور سرور انبیاء علیہ التحیۃ و التنا کو دیا گیا پس شیخ طبرانی نے اگر سکر بن نفی علم غیب کی انہیں غیوب  
 سے کرتے ہیں جیسا کہ والی ہوا لے اور انکے کالیست گنجابی نے فرمایا کہ تو بیج سفسرین تو لا الا من  
 ارتضی من رسول او کی تردید کر رہا ہے اور ہر روایات صحیحہ صریحہ بدانتہا ثابت ہے کہ غیوب  
 جسے بعض کا علم اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب پاک کو عطا فرمایا اور یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے  
 چنانچہ حدیث حسن نے ترجمان القرآن میں اور شیعہ اعلیٰ القبول میں لکھا ہے۔ ۱۲۰



جلد بجا بعض کی فید لگائی ہو۔ خود والی بھوپال نے فقہ البیان میں تحت آیہ کریمہ الا من ارتضى  
من رسول اسکا اقرار کیا ہو رہی آیہ کریمہ وعندہ مفاخر الغیب الایۃ وغیر ذلک  
من الایات والا احادیث پس وہ محمول ہو علم غیب متقل بالذات پر کہ وہ خاص ہو حضرت باری  
عز اسمہ کے لیے ہی اور علم غیب بالعرض تعلیم حضرت حق جل شانہ انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی  
والاعلام ثابت کما عرفہ المقدمة ولا یخفی علی من له بصیرۃ فی الکتاب السنۃ  
وسنقر علی شیعہ بتصریحات العلماء واللہ المعین شیخ عبدالحق محدث دہلوی تحت  
حدیث خمس لا یعلمہن الا اللہ فرماتے ہیں۔ مراد اوست کہ تعلیم الہی بحساب عقل  
پرچسپانہا راند اندازہا زامور غیب اند کہ ہر خدا کسی انرا اندازہ اند کہ وہ فی الواقع از خود کسی مابہ اند  
پوی والنام (اشعۃ اللمعات) علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔ قیل اللہ اوتیہا وامر بکتہما  
(انموذج الملبیۃ فی خصائص الحبیب) فتاویٰ موید ہی وہ حدیث ہو احوال عراج میں وارد  
ہوئے ہو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اور پیر از سن پروردگارین چہرے پس تو انتم کہ جو اب گیم  
پس ہما دوست قدرت خود در میان دو شانہ من بے تکلیف دے تقدیر پس یافتم بردا و نراور سنیہ خود پس  
واو علم او دین و آخرین تعلیم کرد اناو علم را علی بود کہ محمد گرفت از سن آتما کہ بیا چکس گویم تو چکس  
طاقت برداشتن آن ندازد و جز من الحدیث (درایح النبوة جلد اول) علامہ باجوری قصیدہ بردہ کے  
مصرعہ ومن علومک علم اللوح والقلم کی تحت میں فرماتے ہیں وانہ صلی اللہ  
تعالی علیہ وسلم یخرج من الدنیا الا بعد ما علمہ اللہ تعالیٰ بھدۃ  
الامور انتہی اور سادہ بن جل کی روایت سے ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
فرایتہ وضع کفہ بین کتفہ حتی وجدت بردا ناملہ بین شذیی  
فقبلہ لے کمال شیعہ و عرفت الحدیث رواہ احمد والترمذی وغیرہا و شیخ علیہ الرحمہ  
اسکی شیخ میں فرماتے ہیں۔ پس ظاہر شد و روشن شد مرا ہر چیز از علوم و شانتم ہمہ را و شرح مشکوٰۃ باب  
المساجد و ارحاشیہ جامع صغیر میں ہو۔ لہذا علم ہما بعد ذلک۔ یعنی پھر سکھائی گئیں آپ کو

وہ پانچ چیزیں بعد اس کے اور قد اعطی صلے اللہ علیہ وسلم علیہا بعد ذلک (سراج المنیر  
شرح جامع صغیر ج ۱ ص ۲۳۵) ایچضرات ناظرین آپنے ایات مذکورہ بالا کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں  
اور حدیث میں جس سے یہ امر محقق ہو گیا کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ نے جناب محمد بنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کو علم غیب بذریعہ وحی تعلیم فرمایا۔ اور وہ دلیل تھی آپکی نبوت کی اور اعلیٰ درجہ کا تجربہ تھا۔  
اب رہے غیب خمسہ مذکور فی الایات وعندہ مفاخر الغیب الایۃ پانچ چیزیں۔ کہ ای  
انکا بھی علم جناب حدیث سے حضور سرور کائنات کو عطا ہوا یا نہیں۔ لہذا ہم پہلے ناظرین کی توجہ منعطف  
کرانا چاہتے ہیں اس آیت کریمہ کی طرف عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احد الا  
من ارتضى من رسول قبل ان یرحمہ کیا جائے یہ امر قابل توجہ ہو کہ غیب کی ضمیر کامرچ کون ہو  
تو ظاہر یہ بات کہ عالم الغیب جسکی صفت ہو۔ وہی ضمیر کامرچ ہو یعنی خدا و ہر عالم یہ امر ملحوظ  
خاطر کہ کمر ترجمہ آیت پر نظر کرنا چاہی۔ یعنی وہ جانتے والا ہو غیب کا تو نہیں مطلع کرتا اپنے غیب پر  
کیسکو جو مخصوص ہو اس کے علم کے ساتھ (یعنی مطلع الغیب) مگر جسے پسند کر لیتا ہو اپنے رسول میں سے (تجوہ  
تفسیر بنی) عالم الغیب ای ہو عالم فلا ینظر فلا ینظر علی غیبہ المختص بہ  
بدلالة الاضافة (جامع البیان و کذا فی روح البیان خازن الغرض) یہ آیت کریمہ  
مرتب مطلق ہو کہ اللہ تعالیٰ رسولوں میں سے جسے پسند فرماتا ہو اسکو اپنے غیب خاص پر مطلع کرتا ہو۔ یہ ترجمہ  
تھا آیت کریمہ کا اب دیکھنا چاہیے کہ کتب تفسیر و احادیث سے کیا ثابت ہوتا ہو غیب خمسہ کے متعلق۔  
منہ پانچ چیزوں کے ایک یہ ہو۔ ان اللہ عندہ علم الساعة علامہ فخر رازی تحت تفسیر آیت  
کریمہ فلا ینظر علی غیبہ احد الا یرحمہ فرماتے ہیں فحولہ علی وقت وقوع القیامۃ (القول  
والذی یق کد هذا التاویل انہ تعالیٰ اما ذکر ہذا الایۃ عقیب قولہ  
ان ادسے اقرب ما توعدون امر یجعل لہ رجب امداد یجئ  
لا ادسری وقت وقوع القیامۃ ثم قال بعد لا عالم الغیب فلا  
ینظر علی غیبہ احد (تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۲۳۸) و قد ذہب بعض المشائخ الی

ان التبعی صلی اللہ علیہ وسلم کان یعرف وقت الساعة باعلام الله تعالى  
(روح البیان جلد ۲ ص ۲۸۹) امام قسطلانی فرماتے ہیں (ولا یعلم متى تقوم الساعة) احد  
(الا الله) الا من ارتضى من رسول فانه یطلعہ علی ما یشاء من غیبہ (ارشاد الہامی  
جلد ۱ ص ۱۸) فان الغرض اس بیت میں غیب سے مراد غیب خاص ہی جو مخصوص ہوتا ہے ہر نبی کے  
اور وہ اپنے علم مخصوص سے اپنے اوس رسول کو کہ جسکو وہ پسند فرماتا ہو اسکو مطلع کرتا ہو اور علامہ کے یہاں  
تفسیر سے معلوم ہوا کہ مرت وقت وقوع قیامت پر اللہ تعالیٰ اسکو مطلع نہیں فرماتا اور اسوا اس کے غیب  
مخصوص سے جس رسول کو اللہ پسند فرماتا ہو اسکو عطا کرتا ہو اور بیان رسول سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم ہیں (کافی تفسیر حینی) واللہ اعلم وحکمہ احکم اور کمائین سے معلوم ہوا کہ وقت وقوع قیامت  
پر مطلع فرماتا بھی بعید نہیں۔ کما حقہ قولہ الاخر فتدبروا ولعلکم تتقون الا من ارتضى من رسول  
نض قاطع ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول پرگزیدہ سے جسے چاہتا ہو اسکو مطلع فرماتا ہو اور اس سے  
وینزل الغیث یعنی لا علم لغیرہ بہ والدلیل علی تقدیرہ کونہ جو ما عن المسائل  
مقی بطور کمالین یعنی بانی کتب بر سے گامارات قیامت میں مذکور ہو۔ کہ یا حج و ما حج کی  
موت سے دنیا میں گندگی پھیلی ہوگی نہایت عفویت و بدبوہر جگہ ہوگی تو پیپ و لہو دور کرنے کے لیے  
اللہ تعالیٰ ایسا بیضہ ہر ساویگا کہ کوئی غیمہ یا گھر نہیں رکھے نہ ہے گا۔ نہ برسل اللہ علیہ وسلم لا ینزل  
بیت مدد ولا بر فیضہ (ابن ماجہ) تیسری جگہ ملے الا حاتم۔ شیخ علیہ الرحمہ  
فرماتے ہیں۔ وگفت ہادرا بن عباس کہ درمک تو پھر است چون بڑائی بیار اور انزوم چون زائید  
آورد اور از دا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہل ذان گفت و در گوش راست دے واقامت در گوش  
چپ دے و چشاند اور از لہاب شریف خود نام نہاد و عبد اللہ و گفت ویرا ابو الخلفا و ابو (مدارج النبوت)  
وقال حتی یکون منهم السقا حق یکون منهم المهدی رواہ الخطیب و ابو نعیم  
(مواہب لدنیہ) فان یہ وسعت ہی علم مافی الارحام کی کہ گل کے علاوہ سقا ہدی تک کی خبر دی اور نام  
ایک بتادیا و روایت کرد و سلم از ابن مسعود و اباب ذکر و جال کہ میفرستند مسلمانان دہ سوار را طلیحہ و من

شما ہم نامہائے ایشان را و نامہائے پدر ایشان را و ایشان را و ایشان بہترین ہوا  
باشند بر روی زمین (مدارج النبوت) از آنجملہ روایت حدیث ابن ابیہان کہ گفت خطبہ خواند آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم روزی پس ترک نکرد چیز بیکہ واقف شدہ است تا روز قیامت مگر آنکہ حدیث کرد و انرا۔ الخ (دلی قولہ)  
و بیچ کی از فتنہ بر انگیزندگان را تا نام گذشتن دنیا۔ مگر آنکہ ذکر کردہ است نام اور او نام پدر و نام قبیلہ اور  
و گفتہ است ترک نکردہ است آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مارا از انجمنی جنبہ اند پرندہ باز دہے خود اور آسمان  
گذرد کردہ است مارا از ان علی فان روایتوں سے ثابت ہوا کہ شکم کے اندر کا حال صد ہا برس کے بعد اتیو الونکا  
نام و نشان پہنچال و خطا و زحمت و قدسب کچھ حضور نے فرمایا۔ فافہم۔

چوتھے و مانند ری نفس ما اذا تکسب عندا یا بچون و مانند ری نفس ہا  
ادھن ممت و مقام بر میں جب آپ بچو بچے ہیں تو بھرا میں آپ ٹپکتے تھے اور فرماتے تھے یا بچاؤ یا من  
می نیم ہائے ہلاک و کشتن گاہ ایشان را اشارت کرد کہ جگہ کشتن کفار قریش در بدر گفت انس نہا و  
آنحضرت صلعم دست مبارک خود را بر زمین و فرمود اینست کشتن گاہ فلان و نیست کشتن گاہ فلان و اینست  
کشتن گاہ فلان و نام ہر ایک ایک از کشتن گاہا پس در کشتن گاہ موضع دست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ملجہ انبوتہ  
مواہب لدنیہ۔ جامع البیان وغیرہ کتب اسیر و التفسیر ابو نعیم نے بھی احقری سے روایت کی ہو کہ میں  
سفر معین میں جناب امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کبیرہ تھے حاجب حضرت قصبہ نبوی میں پہنچے حضرت امام حسین کو  
پکار کے آپ نے فرمایا کہ میرے بھائی ابوعبد اللہ کنارہ فرات پر۔ میں نے پوچھا کہ کیا۔ آپ نے فرمایا کہ حضرت رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بھائی نے مجھے خبر دی کہ حسین کنارہ فرات پر قتل ہو گئے اور مجھے ایک مٹی ہوئی  
مٹی لاکے دی آوید وایت ہو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے موضع قبر امام حسین پر پہنچ کر فرمایا کہ بیان اوس کے  
اونٹ بیٹھے ہو گئے اور بیان اوس کے اسباب کی جگہ ہوگی اور بیان اوس کے خون بننے کا مکان ہوگا ایک جگہ  
ہوگی آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس میدان میں ماری جائیگی اور آسمان وزمین و زیر و بیںکے (صواعق  
محرقة سرائشا و تین) علامہ زعفرانی بیچ الارامین کہتے ہیں عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوت مٹی بنی یلم  
بمدینتی فدفن الی جانب قبر عمر فطوبی لابی بکر و عمر و فافہم انما یحشران میں نبیین انکھی



روایت ہو مافوق جبل سے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوکو طوفین کے روانہ فرمانے لگے  
تو اوکو وصیت فرمائی اور بعد اسکے فرمایا۔ یا معاذ اللہ عسی ان لا تلغلغل بعد عاصی  
ہذا ولعلک ان تمر بمسجدی هذا و قبری اثم سر واه احمد فان حدیثو  
ثابت ہوا کہ حضور کو زمان و مکان موت۔ دونو کا علم اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تھا اور اپنے صحابہ کو بتایا کہ تنبیہ  
ان پر بھی مشاہدات کے بعد لازم ہو گا کہ تو تسلیم کرنا پڑتا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے غیوب خاص سے چار چیزوں کا  
علم یقینی حضور کو عطا فرمایا تھا۔ صرف وقت و وقوع قیامت میں علماء اختلاف کر رہے ہیں بعض اس کے بھی قائل  
ہیں۔ اور یہ ممکن ہو کہ اوتیسا و احمر بکتھا کما مر فی نوح الا حرفتد بر اور اگر نیکین  
یہی فرماوین کہ علم غیب کو عطا ہی نہیں ہوا تو کمال و بے ستفسر ہوں کہ اگر خدا نے نہیں بتایا تو ان واقعات کی  
خبر کیونکر اپنے وی یا تو اگر یہ کہا جائے کہ وہ علم ذاتی آپ کو حاصل تھا خصوصاً اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ہم یہ ماننے کے لئے مجبور ہوں کہ جو کچھ واقعات کی خبر اپنے وی وہ تعلیم الہی تھی وہو الحق اور یہی مذہب ہے  
حضرات اہل سنت و جماعت کا اسی پر جس پر کتاب سنت و کتب عقائد مشاہدین۔ اسکے علاوہ فیہ قال صاحب  
کافرا و مبتنان اور ان کے عقائد کا نتیجہ جو مثلاً رسالہ غایتہ الماسول۔ کی عبارت جو پرچہ انجم، بیع الاول مسئلہ  
میں شائع ہوا ہے۔ اور ثبوتین علم غیب کا یہ مذہب بیان کیا گیا ہے۔ انہ کا فرق بین علم الیاسی  
سبحانہ و تعالیٰ و علمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحاطۃ المذكورۃ بالقدم والحمد للہ  
یہ کذب صریح ہے حاشا و کا کسی فرد اہل حق کا یہ مذہب نہیں یہ تو امر بری ہے کہ علم باری تعالیٰ قدیم و ذاتی  
اور علم رسالت نہایت ہی حادث تعلیم الہی۔ علم سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر قطرہ ہے۔ تو علم باری تعالیٰ پوریا  
ناپیدا کن رہی مخلوقاقت سے کوئی ملک قریب یا نبی مرسل کے علم کا احاطہ نہیں کر سکتا شیخ علیہ الرحمہ فرمایا ہیں  
ووی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم داناست برہم پر جز از شیونات ذات الہی و احکام صفات حق و اسماء و افعال  
و آثار و کجی علوم ظاہر و باطن اول و آخر احاطہ نمودہ و فوق کل ذی علم علیہ مقدہ علیہ من  
الصلوۃ اخلاصا و من الخیاتات انما و اکھا انجا اگر سنیہ حاسدان مبوز و دول  
اہل نریع بشکندہ چہ توان کرو۔ انا اعطینک الکونثر + ان مشا نشک ہو الا بئس

(مدارج النبوة) فقہ الکلام فی ہذا الباب

### مسائل و اعمال غیر مقلدین

اگر دیکھتے تو وہ اکثر امام علیہ و اصحابی کے بالکل خلاف مثلاً ترک سن زوائد۔ اکثر غیر مقلدین سن زوائد  
پڑھتے ہی نہیں بظاہر۔ اب خیال فرمائیے کہ وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا۔ اوسکی۔  
ترغیب و تحریمیں فرمائی صحابہ کرام و پیغمبر عامل۔ مگر یہ حضرات اوسکو بے سود سمجھتے ہیں۔ نفوذ بالکثر  
و ترک ایک ہی رکعت پر الکفاکی۔ باوجودیکہ مشونین تین۔ پانچ۔ سات۔ نو۔ گیارہ۔ تیرہ رکعتوں تک  
مذکور۔ دیکھو فانی وغیرہ کتب احادیث و یا تراویح کی آٹھ ہی رکعت پڑھنا۔ حالانکہ علماء نے پیش اور  
۳۶ رکعت تک ذکر کیا ہے۔ پھر ایک ہی رکعت و تیرہ یا آٹھ ہی رکعت تراویح پر اکتفا کرنا۔ انہل نفس و ہوا  
نہیں ہو تو کیا ہو۔ ایک رکعت و تیرہ یا آٹھ تراویح کو سنت جاننا اور اسکے ماسوا کو خلاف سنت سمجھنا  
یہ کسلی ہوئی نفس و شیطان کی پیروی ہے۔ اللہم احفظنا بحمدہ اللہ تعالیٰ جو تین رکعت و تیرہ  
اور میں رکعت تراویح پڑھتے ہیں۔ وہ یقینی تیج سنت سید المرسلین۔ اور علیکم بسنتی و سنتہ  
خلفاء الراشدین دونو کے عامل اور دونے اجر کے مستحق ہیں یا فاضلہ اللہ علی ذلک  
عقیدہ متذوق و نکی یہ تعدی کہ نجی پیروی ہم مامور۔ او کو معاذ اللہ یعنی کہا جائے اور ان کے طریقہ  
سے اعراض و انحراف کیا جائے۔ کیا وہ امام علیہ و اصحابی کے مصداق ہو سکتی ہیں ہرگز نہیں ہیں  
میتھ اور اسکا معلوم یا نحو حضور ربہ امام اور صحابہ کرام کی تہجد گزاری اور شب بیداری شہور کہ۔ حتی  
تو دمت قد عاکہ پاسہ مبارک ورم کر جاتے۔ اور مدعیان عامل بالحدیث کو فی عمرہ ایک  
رات بھی شب بیداری نہیں نصیب۔ تو کیا وہ خاصان حق خداوند کریم کے اجر و ثواب کے محتاج  
تھے۔ اور یہ اوسکی مغفرت بخشش سے بے نیاز ہیں۔ جو ان اعمال حسنہ کو فعل عبت جانتے ہیں  
نفوذ باللہ من سوء الفہم الغرض انکے عقائد و مسائل کتب میں مذکور ہیں او کا بیان  
ذکر کرنا بطویل لا طائل اور خلاف مقصود ہے۔ یہ چند مسئلے بطور مشتی نمونہ از خروار و اندک کے از  
بسیار عرض کئے گئے۔





کر سکتے ہو۔ حضور سرور انبیاء علیہ التیمۃ والشانۃ فرمایا فرقہ ناجیہ وہ ہر جو مانا علیہ و اصحابی کے مطابق ہو۔ پس اسی برادر ہمارے آپ کے اختلاف کا فیصلہ یوں بآسانی ہو سکتا ہو کہ اپنے اپنے اختلافات کو مانا علیہ و اصحابی پر پیش کریں جسکو اسکے مطابق پائیں اس کے متبع اور پیرو بنجائیں۔

لہذا یہ رسالہ ہدیہ ناظرین ہے کہ برادران دین اسکو مطالعہ فرما کر ایمان کی حقیقت پہلے معلوم کریں۔ اور لزومات شرک و کفر سے بچیں۔ اسے عزیز جس جگہ کفر یا لزوم کفر کا ذکر کیا گیا ہو تو بغرض متنبہ کرنے کے نہ یہ کہ کسی مسلمان کو کا فر بنانے اور دائرہ اسلام سے خارج کرنے کے لیے۔ کلا واللہ۔ ہرگز نہیں۔ جب علمی دین یہ قوانین کہ اگر کسی میں نشا توے وجہ کفر کی پائی جائیں اور ایک وجہ ایمان کی تو اس پر حکم اسلام کا جاری کرو۔ کیا معنی کہ اُس۔۔۔ وابط اسلام قائم رکھو نہ یہ کہ اسکو کا فر مطلق سمجھ لو۔ مگر باہنہ جو وجوہات کفر ہیں انکو علماء کفر ہی فرمایا ہو اُس کفر کو ایمان نہیں بتلایا ہو۔ مقصد اس سے ہی ہو کہ اہل ایمان لزومات کفر سے بچیں اور مخلصانہ اطاعت و فرمان برداری خدا و رسول کی کریں تاکہ دنیا میں عزت اور آخرت میں نجات پائیں۔ لہذا بغرض مذکور یہ پہلا حصہ معیار الحق کا ہدیہ ناظرین ہے۔ تاکہ برادران دین صانعا علیہ اصحالی کی مطابقت کریں اور اُنکی مخالفت سے ورطہ ضلالت میں نہ پڑیں۔ اسکے بعد دوسرا حصہ تحفۃ الاتقیاء فی تحقیق افضل البشر بعد الانبیاء اور تیسرا حصہ معرفۃ فترۃ ناجیہ بین السنی والشیعہ عنقریب ہدیہ ناظرین ہوگا۔

انشار اللہ تعالیٰ ان رسائل کو مشاہدہ کرنے کے بعد ہر ایک حق پسند منصف مزاج اسی امر کو معلوم کرے گا کہ مسلمانوں میں آپس کا اتفاق و اتحاد کیونکر قائم ہو سکتا ہے اور دنیا میں ترقی اور آخرت کی نجات کا کیا ذریعہ ہے؟  
واللہ الموعین۔

نوٹ جن حضرات نے ان رسائل کی اشاعت میں چندہ سے امداد فرمائی ہے  
انکی خدمت میں یہ رسالے ہدیۂ پہنچیں گے۔ اور انکے غیروں سے پہلے حصہ کی قیمت  
مع محصول ۸ روپے دوسرے قیمت حصہ کی قیمت ۸ روپے



## التاس

مسلمانو غور کرنے کا مقام ہو کہ اسلامی دنیا کی کیا حالت ہو۔ اہل اسلام ترقی کے زینے سے پیچھے اور تنزلی اور پستی کے اعلیٰ درجہ پر پہنچے ہوئے ہیں۔ آخر اس کا کیا سبب ہو۔ یہ بہسی امر ہے کہ آپس کی نااتفاقی۔ خواص کو دیکھیے یا عوام کو ہر ایک میں مخالفت و مخالفت اور ایک دوسرے کا معاند۔ و دول میں اتفاق و اتحاد و شان و نامور و اناد و کالمعد و ہم ہر چند کہ قوم کے لیڈر و رفارمرون نے بہت کچھ تدبیر ترقی کی سوئی مگر حقیقی اسباب ترقی تک اُلگی فکر کی رسائی نہ ہوئی۔ اور اُلگی ہمت کے ہاتھ کوتاہ رہے وہاں تک نہ پہنچے اور اصلی ترقی کے اسباب کو چھوڑ بیٹھے۔ حضرات جب تک آپ اُس اصلی سبب ترقی کو اپنے مضبوط ہاتھوں سے نہ پکڑینگے ترقی کے ادسے زینہ تک نہ پہنچ سکیں گے۔

لہذا کمال ادب سے عرض کرتا ہوں توجہ فرمائیں۔ اللہ جل شانہ نے تمہارا پیہ احسان فرمایا کہ اپنا حبیب و محبوب سرور عالم محمد آدم و بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو تمہاری ہدایت و رہنمائی کے لیے مبعوث فرمایا۔ اور بواسطہ اُنکے تم کو یہ ہدایت فرمائی و اعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ اس سچی ہدایت سے ہم نے چشم پوشی اختیار کی۔ لہذا نتیجہ یہ ہوا جو پیش نظر ہے۔ ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یتغیروا و ابانا نقسم خداوند عالم نے ہم کو ہدایت فرمائی ہو اطیعوا اللہ و رسولہ ولا تنازعوا فکھشوا و قد ھب رجحاکہ۔ آج دیکھ لیجیے کہ آپس کی منازعت سے کیسی ہوا بگڑی کہ نظر اغیار میں بھی ہم ذلیل و خوار ہیں۔ مسلمانو خدا را نفس و ہوا کی قید سے اپنے تئیں چھڑاؤ۔ خدا و رسول کے پیچھے دلدادہ و شیدائی مطیع و فرمان بردار بنجاؤ تو پھر تمہارے لیے دونوں جہان کی عزت ہے۔

اب ہم آپ کو توجہ دلاتے ہیں اُن وسائل کی طرف کہ اگر اُنکو آپ اختیار کریں تو بیشک وہ منزل مقصود تک آپ کو پہنچا دیں۔ حضرات توجہ فرمائیں کہ تمام کلمہ گو کا خدا ایک رسول ایک دین ایک قبلہ ایک۔ پھر فروعات کی بنا پر اس قدر مخالفت کہ باپ بیٹے میں عداوت۔ بھائی بھائی میں فساد۔ اسے عزیز و تم اپنے فروعی اھلوان کو با سائی ملے